

3924
~~CHECK~~
51A

الفكر والفكر

تأليف الامام العالم العلامة الورع الزاهد
خاتمة الحفاظ والمحدثين مولانا شهاب
الملة والدين احمد ابن علي
الدبلي طالب ثراه
آمين

(طبع على نفقة مكتبة ومطبعة الشعب)

(حقوق الطبع محفوظة لها)

مطبعة الشعب نيران محمد علي بن خضير

سنة ١٣٢٢ هجرية

3924
518

فلاکت و مغلوکون -

٣٢٥٦	فوق
الف	فوق
٩	فوق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لمن يستحق الحمد لذاته وهويته . ويستوجب الشكر لكمال الاهيته . وتتقاصر
لاوهام عن دقائق اقداره واقضيته . وتحير الالهام في لطائف آلائه ورافته . وتدهش
العقول في كمال مصنوعاته وحكمته . وثقف الافكار حيرى في كبرياته وقاهريته . الخلق
مقهورون محجوجون بساطع حجته والملوب في تصرفه يقلبها كيف يشاء على وفق مشيئته .
ما من شيء الا وفي خزائنه غير معدوم . وما تنزله الا بقدر معلوم . «ألا له الخلق والامر
نبارك الله رب العالمين» . على علمه الخير والشر . والمنع والضر . والحركات والسكون .
والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره كل في فلك يسبحون . جعل لكل أجل كتابا .
والمسيبات اسباباً . وربط المسبات بالاسباب وهو خالق الاسباب والمسبات . وأوقع
السع عقب الاكل دائماً على العادة وهو غني عن العادات . وهب العقل فيسر به
سواء السبيل . وركب الخرف (١) ونقص به الحظ من التحصيل . ما من دابة الا هو آخذ
ناصيتها انه على صراط مستقيم . «انما امره اذا اراد شيئاً ان يقول له كن فيكون» . اغنى
واقى . واضحك وابكى . وامات واحيا . «لا يستل عما يفعل وهم يسئلون» . واشهد ان
لا اله الا الله وحده لا شريك له . «يا ذا الجلال والإكرام» . «يا ذا الجلال والإكرام» .
من يشاء في رحمة والظالمين محمد لهم أسد عذاب اليم . واشهد ان محمداً عبده ورسوله
الهادى بذنه الى صراط مستقيم . «عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف

(١) أحرق بالقمح الحق وان لا يحس الرجل العمل والتصرف في الامور . اهـ من التماموس

رحيم ، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وذويه ، وسائر أتباعه وأوليائه ومحبيه . وسلم
تسلياً كثيراً

(وبعد) فقد منحكم يا معشر اخواني المقاليك كتاباً بديع المثال . منسوجاً على غير
منوال . مخترعاً من غير سابقة مثال . مسلاة (١) وتمثلاً . وحكمة وعلا . تتخذونه مفاكة
وامثلاً . وتتصرفون به في ظنونكم رداً واعمالاً . وتنزعون به ايديكم من ربة التقايد
انتزاعاً . وترفعون به نحو الاغراض والمقاصد شراعا . وكان المحرك لهذه الكتابة أن
سائلاً سأل عن السبب في علية الفلاكة والاهمال على نوع الانسان . فصادف مني
نشاطاً للكلام في ذلك نقشة مصدور . وضربة مورتور . وناراً ساكنة ألقها حطياً . ودعوة
واقفت ارادة ومطلباً . وانا اعتذر عما لا يوافق الغرض ولا يصيب الغرض . وعن
استبدال الجوهر بالعرض . بان استكشف اسرار الدقائق . واستشفاف انوار الحقائق .
مما يتعذر او يتعسر مع العوائق البدنية . والصوارف النفسانية . ولو كان الحاطر صقيلاً
باتراً . ومواد الكلام بجرأ زاحراً . فكيف اذا كانت الفكرة كلية . والبضاعة من العلم
قليلة . والصوارف متناصرة . والبواعث متقاصرة . والشواغل الى حد المنع من معاودة
التنقيح والتهديب . والوقت ضيق عن اختبار الالفاظ وجودة الترتيب . والكتب مفقودة
أو مستعارة . والهموم تشن غارة بعد غارة . هذا مع ان المخترعات التي لم تسبق بتصنيف
ولا بتدوين وترصيف . لا تبلغ بها الفائدة نصابها . وتفتح للمعاذير ابوابها . ومن الله استمد
العصمة من وصمة الغلط . وغوائل الالهام وبوادر السقط . وان يوقنا لاخلاص النية .
واحسان الطوية * ورتبت مقصود هذا الجمع في فصول — الفصل الاول — في تحقيق
معنى المفلوك الذي قصر عليه هذا الكتاب — الفصل الثاني — في خلق الاعمال وبيان
ان لا حجة للمفلوك في التعلق بالقضاء والقدر — الفصل الثالث — في ان التوكل لا
ينافي التعلق بالاسباب وان الزهد لا ينافي كون المال في اليدين — الفصل الرابع —
في الآفات التي تنشأ من الفلاكة وتستلزمها الفلاكة وتقتضيها — الفصل الخامس —

(١) هو مفعله من لسوان اي يسليك عن الالتفات الى متاع هذه الحياة وقوله وتمثلاً في
القاموس تمثل بالشيء ضربه مثلاً والى هذا لمعني والدي قبله يشير قوله تتخذونه الخ

في ان الفلاكة والاهمال ألصق باهل العلم وألزم لهم من غيرهم وبيان السبب في ذلك -
 الفصل السادس - في مصير العلوم كمالات نفسانية وطاعة ليس الا بعد كونها صناعة
 من الصنائع وحرفة من الحرف وبيان السبب في ذلك - الفصل السابع - في علية
 الفلاكة والاهمال والاملاق على نوع الانسان وبيان السبب في ذلك - الفصل الثامن -
 في ان الفلاكة المالية تستلزم الفلاكة الحالية - الفصل التاسع في ان التماق والخضوع
 وبسط اعذار الناس والمبالغة في الاعتذار اليهم واظهار حبهم ومناصحتهم من احسن احوال
 المفلوكين واليق الصفات بهم وافضى الطرق بهم الى مقاصدهم وبيان الدليل على ذلك -
 الفصل العاشر - في تراجم العلماء الذين تقلصت عنهم دنياهم ولم يحظوا منها بطائل -
 الفصل الحادى عشر - في مباحث تتعلق بالفصل قبله ومن المباحث النكبات الحاصلة
 للاعيان - الفصل الثاني عشر - في اشعار المفلوكين أو من في معانهم وما فيها من
 مقاصد شتى وبيان ان الحامل عليها انما هو الفلاكة - الفصل الثالث عشر - في
 وصايا يستصاء بها في ظلمات الفلاكة نختم به الكتاب

- في تحقيق معنى المفلوك -

في تحقيق معنى المفلوك

هذه اللفظة تليقناها من افاضل العجم ويربدون بها بشهادة مواقع الاستعمال
 الرجل الغير المحظوظ المهمل في الناس لاملأقه وققره وليس في صحاح الجوهري ولا في
 القاموس المحيط في هذه المادة ما يصلح لهذا المعنى الا قول صاحب القاموس فلك تفليكا اذا
 ايج في الامر فانه يمكن ان يجعل مصححا لهذا الاستعمال. وبيانه ان اللجاج لازم الاملاق فانه
 يلزم من الاملاق وعدم الحظ اللجاج فيكون من باب اطلاق اللازم وارادة الملزوم وهذا
 مع ما فيه من التكاف مردود بان فعل تفعيلا لا يصح ان يكون اسم المفعول منه بزنة
 مفعول والذي يظهر انه مأخوذ من الفلك الذي هو جسم محيط بالعالم فكأن الفلك
 يعارض غير المحظوظ في مراده ويدفعه عنه - فان قيل هذا ناسد لفظا ومعنى أما اللفظ
 فلان الفلك اسم جامد لا يصح ان يشتق منه صيغة مفعول ولا يصح اشتقاقه من الفلك

لما فيه من معنى الاستدارة لان الفلاكة بمعنى عدم الحظ ليست من معنى الاستدارة في شئ ولا على المجاز على معنى ان عدم الحظ لما استلزم الحركة والاضطراب والجولان كان اطلاقها وارادته من باب اطلاق اللازم وارادة الملزوم لان اللازم لعدم الحظ هو مطلق الحركة والاضطراب لا الحركة المفيدة بالاستدارة وأما المعنى فان اشتقاقه من الفلك على معنى ان الفلك يعارضه في مراده ويدافعه عنه غير مستقيم لما تقرر في الكتب الكلامية ان الله تعالى هو خالق كل شئ — فالجواب عن الاول ان اشتقاق المفلوك من الفلك غير ممتنع فقد قالوا رأسته بمعنى ضربت رأسه ورأيته بمعنى اصبته ورثته وابلغ من ذلك اشتقاقهم من الحروف كما في اشتقاق احشى من حاشى الحرفية الاستثنائية في احد التخريجين في قول من قال * ولا احشى من الاقوام من احد * وابلغ من ذلك اشتقاقهم من لفظ الجملة كالحوقلة والبسلة والهيلة — وعن الثاني — ان ذلك من قيل المجاز العقلي وهو نسبة الشئ الى زمانه مجازا تشبيها للتلبس الغير الفاعلى بالتلبس الفاعلى ويشهد لذلك ما قاله العلماء في قوله صلى الله عليه وسلم «الشؤم في ثلاثة اوان يكن الشؤم في ثلاثة المرأة والدار والفرس» على اختلاف الروايتين جزما وتعليقا من ان ذلك على المجاز والاتساع اى قد يحصل الشؤم مقارنا لها وعندها لانها هي في انفسها مما توجب الشؤم فقد تكون الدار قد قضى الله تعالى ان يميت فيها خلقا من عباده كما يقدر ذلك في البلد بالطاعون والوباء فيضاف ذلك الى المكان مجازا والله خلقه عنده وقدره فقد صح بهذا التقرير جوار اخذ المفلوك من الفلك على معنى انه الذى يعارضه الفلك في مراده على جهة التجوز ولو سلم ان السعود والنحوس لا تدور مع حركات الافلاك دائماً لم يكن ذلك قادحا في صحة التجوز لان اضافة الفعل الى زمانه مجازا لا تحتاج الى كون الفضية دائمة كما في قولهم نهاره صائم وليله قائم وامثاله مما لا يحصى . على انا نقول اللغة اصطلاحية على قول والالفاظ العلمية التي يدير عليها اهل كل علم علمهم كالرفع والنصب للنحاة مثلا اصطلاحية اجماعا ووفقا . ووجه اختيار لفظ الفلاكة على الفاقة والاملاق والفقر ونحوها ان هذه الالفاظ الثلاثة ونحوها نص وصرح في مدلولها بخلاف لفظة الفلاكة والمفلوك فانه يتولد منهما مجموعة القرأتين معان لائقة بالمقامات على كثرتها وتفاوتها

الفصل الثاني

في خلق الاعمال وما يتعلق به

أما مذهب امام الحرمين وجهور الفلاسفة وابي الحسين البصري من المعتزلة فهو ان الله تعالى يوجد للعبد القدرة والارادة ثم تلك القدرة والارادة يوجبان وجود المقدور ومذهب اكثر المعتزلة ان القدرة الحادثة موجبة لحدوث مقدورها وانه لا تأثير للقدرة القديعة فيه ومذهب الشيخ ابي الحسن الاشعري وجماعة من اصحابه والقاضي ابي بكر الباقلاني في احد اقواله والبخار من المعتزلة انه لا تأثير للقدرة الحادثة في حدوث مقدورها ولا في صفة من صفاتها وان اجري الله العادة بخلق مقدورها مقارناً لها فيكون الفعل خلقاً من الله ابداعاً واحداثاً وكباً من العبد لوقوعه مقارناً لقدرته . واختلف في تفسير الكسب على قولين احدهما ان ذات الفعل تحصل بقدرة الله تعالى وكونه طاعة ومعصية كما في لطم اليتيم تاديباً وايداء صفات له تابعة لوجوده يحصل بقدرة العبد لان مفهوم الفعل اعم من خصوص كونه قياماً وقموداً وما به التمايز غير ما به الاتحاد فما به التمايز هو الكسب صرح بذلك الابهرى في شرح المواقف وبعض شراح الطوابع ولكن المشهور ايراده مذهباً للقاضي ابي بكر الباقلاني واخذاً من اقواله - القول الثاني - وهو المشهور في تفسير الكسب انه تصميم العزم على الفعل على معنى ان الله تعالى اجري عادته بان العبد اذا صمم العزم على المعصية يخلق الله تعالى فعل المعصية فيه فالعبد وان لم يكن موجداً الا انه كالموحد . واستدلوا الاشاعة على مطلوبهم بمسالك كثيرة ضعفها الآمدى في ابكار الافكار ولم يرتض منها الا مسلكين اخصرهما لو كان العبد خالقاً لافعال نفسه لازم وجود خالق غير الله ووجود خالق غير الله محال ويلزم من انتفاء اللازم انتفاء الملزوم . واما المعتزلة فاستدلوا على مذهبهم بوجوه كثيرة مرجعها الى امر واحد وهو انه لولا استقلال العبد بالفعل لبطل مدح العباد وذمهم على الطاعات والمعاصي اذ لا يمدح زيد ولا يذم بما ينعله عمرو من طاعة او معصية ولا يرتفع الثواب والعقاب لان العبد اذا لم يكن موجداً لفعله لم يستحق ثواباً ولا عقاباً وكان الله مبتدئاً بالثواب والعقاب من غير استحقاق من العبد لذلك ولو

كان كذلك لجاز عقاب الانبياء وثواب الكفرة الاغنياء ولم يبق لاحد وثوق بعمله ولا ينحى ما في ذلك من تشويش الدين والحبط في الشريعة وايضا لولا الاستقلال لبطل التكليف بالاوامر والنواهي والتأديب لانه اذا لم يكن العبد موجدا لافعاله فكيف يصح عقلا أن يقال انت بفعل الايمان والصلاة والزكاة ولا تأت بالكفر وشرب الخمر والزنا لانه تكليف بما لا يطاق وبطل ايضا فائدة بعث الانبياء وهي دعوة المكلفين الى فعل الطاعات وزجرهم عن المعاصي اذا لم يصدر منهم عمل فيلزم التكليف بما لا يطاق — والجواب بمنع الملازمات — اما في المدح والذم فلانها باعتبار المحلية لا باعتبار الفاعلية اذ يجوز ان يمدح الشيء لحسنه وسلامته ويذم لقبحه وعاهته فمدح الجوهرة لحسنها وصفاتها وتقائها من العيوب واما الثواب والعقاب فلان عادة الله جارية على خلق الثواب عقيب خلق الطاعات وعلى خلق العقاب عقيب خلق المعاصي لأن العبد يوجد الطاعة والمعصية وهما يوجبانهما كما يخلق الشع عقيب خلق الكل والاحتراق عقيب مسيس النار وان قدر على ان يخلقها ابتداء، وقولهم لولم يكن الثواب جزاء فعل العبد لجاز عقاب الانبياء وثواب الكفرة قلنا مسلم ولكن جواز تحميله العادة اولا تحميله العادة الاول مسلم والثاني ممنوع فلا يشك في انتفاء ما ذكره وان كان جائزا عقلا واما حديث التكليف والتأديب والبعثة والدعوة فلانها قد تكون دواعي الفعل واجرى الله العادة بترتيب آثارها عليها

وتخليصه ان الاشاعة لما وردت عليهم هذه الشبهة وراوا أيضا تفرقة بديهية بين ما نزاوله من الافعال الاختيارية ومن حركة المسحور على وجه والمرتعش وذادهم ومنهم البرهان الدال على ان الله خالق كل شيء عن اضافة الفعل الى اختيار العبد مطلقا جمعوا بين الامرين واثبتوا الكسب على التفسيرين السابقين فاما ان يقال كون خصوص الفعل من كونه طاعة ومعصية واقعا بقدره العبد كاف في تكليفه وتأديبه ودعوته واما ان يقال العبد اذا صمم العزم على المعصية يخلق الله فعل المعصية فيه واذا صمم على الطاعة يخلق الله فعل الطاعة فيه وعلى هذا يكون العبد كالموجد لفعله وان لم يكن موجدا وهذا التقدر كاف في التكليف والتأديب والدعوة وهذا ايضا مشكل لاز الدواعي والتصميم فعل من الافعال مخلوق لله تعالى فلا مدخل للعبد اصلا ووجه الاعتذار عن هذا الاشكال كما

قرره الاصفهاني أن الله تعالى يوجد القدرة والارادة في العبد ويجعلها بحيث لها مدخل في الفعل لا بان تكون القدرة والارادة لذاتها اقتضت ان لها مدخلا في الفعل بل كونها بحيث لها مدخل بخلق الله اياها على هذا الوجه ثم يقع الفعل بهما فان جميع المخلوقات يخلق الله بعضها بلا واسطة وبعضها بوساطة اسباب لا بان تكون تلك الوسائط والا سباب لذاتها اقتضت ان يكون لها مدخل في وجود المسببات بل بان خلقها الله تعالى بحيث لها مدخل فتكون الافعال الاختيارية المنسوبة الي العبد مخلوقة لله تعالى أو مقدورة للعبد بقدرة خلقها الله تعالى في العبد وجعلها بحيث لها مدخل في الفعل — والغرض من هذا الفصل اقامة الحجة على المفلوكين وقطع معاذيرهم والجامهم عن التعلق بالقضاء والقدر وانه متى نعت اليهم فلا كهم او نودي عليهم بها كان ذلك متجبا نجيلا لانهم اما فاعلوها استقلالاً او مشاركة واما بالحيلة والمدخلة على ماسبق تحقيقه — ولو سلم ان ذلك من باب القضاء والقدر الصرف او فرضت فلا كة مساوية صرفة فكلمات العلماء في مجاري ابجاثهم طافحة بان القضاء والقدر لا يحتاج به وذلك لما روى مسلم في صحيحه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اجتمع آدم مع موسى فقال له موسى يا آدم انت خيتنا واخرجتنا من الجنة فقال آدم اتلوني على امر قدره الله عليّ قبل ان يخلقني باربعين سنة قال صلى الله عليه وسلم فحج آدم موسى قال النوى في شرحه فان قلت فان العاصي منا لو قال هذه المعصية قدرها الله عليّ لم يسقط عنه اللوم والعقوبة بذلك وان كان صادقاً فيما قاله فالجواب ان هذا العاصي باق في دار التكليف جار عليه احكام المكافين من العقوبة واللوم والتوبيخ وغيرها وفي لومه وعقوبته زجر له ولغيره عن مثل هذا الفعل وهو محتاج الى الزجر الميمت فاما آدم فميت خارج عن دار التكليف وعن الحاجة الى الزجر فلم يكن في القول المذكور له فائدة بل فيه ايذاء وتخييل انتهى فانظر كيف اعترف بحقيقة السؤال واعتذر في الجواب بأن الحديث ليس منه والقضاء والقدر وان لم يحتاج به في الدنيا فجاز ان يحتاج به الانبياء في الآخرة لعلو مقامهم عن الايذاء والتخييل واذا ثبت أن القضاء والقدر لا يحتاج به في المعاصي فغيرها كذلك اذ لا قائل بالفرق او المقايسة لان العلة التي اقتضت المنع من الاحتجاج بالقدر في المعاصي مطردة في غيرها من اقداره تعالى بالمناسبة والاخالة

الفصل الثالث

(في ان التوكل لا ينافي التعلق بالاسباب وان الزهد لا ينافي كون المال في اليدين)
ومقصود هذا الفصل يحصل بالكلام على مقامين - المقام الاول - مقام التوكل
التوكل في اللغة عبارة عن اظهار العجز والاعتماد على الغير وخص بما يكون الاعتماد فيه على
الله تعالى وفي الاصطلاح عبارة عن دوام حسن ملاحظة القضاء والقدر في جميع الحوادث
دون اقتصار النظر على الاسباب الطبيعية ودوام حسن الملاحظة بجامع التعلق بالاسباب
ولا ينافيها وحينئذ فحركة العبد بيده او بتدبيره اما جلب نفع كالكسب او حفظه
كالاخار او دفع ضرر كمقاومة الصائل او قطعه كالتداوى فأما جلب المنافع ودفع المضار
ورفعها فاقضاء الاسباب اليه اما مقطوع به وهي الاسباب التي ارتبطت المسببات بها بتقدير
الله تعالى ارتباطاً مطرداً . واما مظنون ظناً يوثق به وهي المسببات التي ارتبطت
بالاسباب ارتباطاً أكثرياً بحيث لا يحصل بدونها الا نادراً واما وهم وهما لا يوثق به
ولا يطمأن له

فأما المقطوع بافضائه والمظنون افضاؤه من الجلب والدفع والرفع كمد اليد الى الطعام الحاضر
واستصحاب الزاد في السفر في البراري المقفرة والمتنحي عن مجرى السيل وعن مقترص
الاسد وترك النوم تحت الجدار المائل واغلاق الباب وعقل البعير والتداوى بالامور المجربة
فكل ذلك لا ينافي التوكل واهماله مراعاة لحكمة الله تعالى في نصب الاسباب وعدم
الاكتفاء بالقدرة المجردة وجهل بسنة الله وعاداته فمن ترك الوقاع ومد اليد الى الطعام
وابلاعه باطباق اعلى الخنك على اسافله وانتظر ان يحصل له ولد كما ولدت مريم عليها
السلام او ان يخلق الله له الشيع غير اكل او يرسل ملكاً فيمضغه ويدخله في فيه فهو محبون
جاهل بالشريعة لان الاكتساب لاحياء النفس واجب والاكتساب لنفقة الزوجة والبعض
اصلاً كان او فرعاً في الثالث الصحيح واجب ايضاً ولان اهمال العيال حرام واهلاك
النفس جوعاً حرام واغلاق الباب عليه وسد طريق العلم به وامتحان قدرة الارزاق
حرام وتصبير النفس على الجوع لمن لا تطيق نفسه ذلك وتضطرب عليه حرام كما قاله

على الجوع مدة فان كان لا يطيقه ويضطرب عليه قلبه وتتشوش عليه عبادته لم يجز له التوكل انتهى وقد قال صلى الله عليه وسلم للاعرابي لما اهل بعيره وقال توكلت على الله اعتلها وتوكل على الله وقال تعالى (خذوا حذرکم) وقال في كيفية صلاة الخوف (ولياخذوا أسلحتهم) وقال (واعدوا لهم ما استطعتم) وقال لموسى (فأسر بعبادى ليلا) والتحصن بالليل لا تخافهم عن عين العدو نوع تسبب واختفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في الغار عن عين الأعداء للضرر واخذ السلاح في الصلاة سبب مظنون — وأما الموهوم افضاؤه دفعا وتحصيلا كالرقية والسكي والاستقصاء في حيل المعيشة والتدبيرات الدقيقة من وجوه الاكتساب فذلك كله مناف للتوكل لما انه من ثمرات الحرص وحب الدنيا لا لمناقاته التوكل بالذات لأننا قد قدمنا ان التوكل عبارة عن دوام حسن ملاحظة القضاء والقدر في جميع الحوادث وهذا انما ينافي الاستقصاء وتدقيق التدبير باختلاف اللوازم بالذات فحينئذ التوكل هو عدم الاعتماد على الاسباب مفضية كانت الى مسبباتها بالقطع ام لا وان يكون الاعتماد على خالقها فان اليد والطعام وقدرة التناول مثلا كلها من قدرة الله تعالى وكيف يتكل على اليد وغيرها وربما تغلج في الحال ويهلك الطعام أو يحدث من تناوله مرض يؤدي الى الهلاك أو يتسلط على زاد المسافر غاصب أو سارق وما شاكل ذلك من الآفات فيجب أن يعتمد على فضل الله تعالى في دفع جميع هذه الأشياء . فقد بان واتضح مما قررناه ان ليس من شرط التوكل ترك الاسباب واطراحها وإهمال الكسب بالبدن والتدبير بالقلب والسقوط على الأرض كالخرقة (١) التي أوكلهم على وضم فان ذلك كله حرام في الشرع ولن يتقرب الى الله بمحارمه — وأما الادّخار فما كان منه مع فراغ القلب عن المدخر فليس من ضرورته بطلان التوكل هكذا صرح به في الأحياء وأما غيره فمن انزعج قلبه بترك الادّخار واضطربت نفسه وتشوشت عليه عبادته وذكره (٢) واستشرف الى

(١) في القاموس التي كالفتي ما طرح اه اي كالخرقة البالية الملقاة وقوله كلهم على وضم الوضم ما وقيت به اللحم عن الأرض من خشب وحصير وتركهم لهما على وضم ذلهم وأوجعهم اه
(٢) استشرف الى الشيء تطلع اليه اه

ما في أيدي الناس فالادخاره اولى لان المقصود اصلاح القلوب لتجرد لذكر الله ورب
 شخص يشغله عنه وجود المال ورب شخص يشغله عدمه والمحدور هو الشغل عدماً كان أو
 وجوداً فالدينافي عينها غير محدورة لاجودها ولا عدمها ولذلك بعث صلى الله عليه وسلم
 الى اصناف الخلق وفيهم التجار والمخترفون اي اهل الحرف والصنائع فلم يأمر التاجر بترك
 تجارته ولا المخترف بترك حرفته ولا امر التارك لها بالاشتغال بهما بل دعا الكل الى الله
 وارشدهم الى ان نجاتهم في انصراف قلوبهم عن الدنيا فصواب الضعيف ادخار قدر
 حاجته كما أن صواب القوي ترك الادخار وكذلك المعيل لا يخرج عن حد التوكل
 بادخار قوت سنة لعياله جبراً لضعفهم وتسكيناً لقلوبهم وقد ادخر صلى الله عليه وسلم
 لعياله قوت سنته وأما نهى ام أيمن عن ان تدخر شيئاً لقد ونهى بلال عن الادخار في
 كسرة فبها ادخرها ليفطر عليها وقال « انفق بلال ولا تخش من ذي العرش اقلالا »
 فلان الادخار يضر بعض الناس دون بعض وكذلك ما روي ابو امامة الباهلي ان بعض
 اصحاب الصفة توفي فما وجد له كفن فقال صلى الله عليه وسلم « قتشوا ثوبه فوجدوا
 فيه دينارين في داخل ازاره فقال صلى الله عليه وسلم كيتان » وقد كان غيره من المسلمين
 يموت ويخلف اموالاً كثيرة فلا يقال ذلك في حقه ووجه الجمع بين هذين الامرين ان
 اظهار الزهد والفقر والتوكل مع تلك الدنانير تليس - قلت - رأيت في ترجمة النجم
 انخبوشاني الامار بالمعروف النهاء عن المنكر للملوك فمن دونهم الذي يضرب به المثل في
 الزهد انه لما مات وجدوا له الوف دنانير هذا مع مبالغة المترجمين له في الثناء عليه ومع
 ما في ترجمته من انه كان يصوم ويفطر على خبز الشعير ويركب الحمار وآية بيته كلها
 خزف فهذا الكلام مع نبوه عن هذا المقام سهل ذكره ما ذكره العلماء في الجمع بين
 حديث الدينارين وعدم انكار الاقوال الكثيرة في ميت آخر وان ذلك لما ان اظهار
 الزهد والباطن بخلافه تليس فاعجب لحال انخبوشاني وعجب ولا تغتر

المقام الثاني في أن الزهد لا ينافي كون المال في الدين - الزهد في اللغة الرغبة
 عن الشيء خصص بما يكون الرغبة فيه عن الدنيا وفي الاصطلاح ترك المباح المحبوب
 المقدور عليه لاجل الله وفي ضابطه قيود الاول ترك المباح فتارك المحظورات لا يسمى

زاهدا الثاني المحبوب فتارك (١) مالا يؤبه اليه كالتراب والحجر لا يسمى زاهدا الثالث كونه لاجل الله فبذل المال وتركه على سبيل السخاء والفتوة واستمالة القلوب والطمع في الثناء لا يكون زهدا اذ الذكر والثناء وميل القلوب اهنأ من المال فهو استعجال حظ آخر للنفس - الرابع المقدور فمن ترك مالا يقدر عليه كغير ابن آدم من امثاله في دعوى الزهد في الملك لا يكون زهدا وفي افراد المباح اشارة الى ان الزهد يتبع بعض كما ان التوبة تتبع فمن ترك بعض التمتع من الشهوة والغضب والرياسة دون بعض كان زاهداً - وأما القانع فهو المرجح لوجود المال على عدمه ترجيحاً لا يحمله على الدأب فيه فقولنا المرجح خرج به من لا يجب حصوله ولا يكره زواله وهو الراضي وقولنا ترجيحاً لا يحمله على الدأب فيه خرج به من يتركه عجزاً ويسعى فيه ما وجد سبيلاً وهو الحريص وهذه المرتبة وهي مرتبة الحرص وان كانت دنيا فان لها فضلاً لدخولها تحت العمومات الواردة في فضل العقر وذلك جمع بين قوله صلى الله عليه وسلم « يدخل فقراء امتي الجنة قبل اغنيائهم بخمسمائة عام » وبين قوله صلى الله عليه وسلم في حديث آخر باربعين خريفاً اي اربعين سنة بان الاول تقدير تقدم الفقير الزاهد على الغني الراغب والثاني تقدير تقدم الفقير الحريص على الغني الراغب فكان الفقير الحريص على درجتين من خمسة وعشرين درجة من الفقير الزاهد اذ هذه نسبة الاربعين الى الخمسمائة وأما قوله صلى الله عليه وسلم « يا معشر الفقراء اعطوا الله الرضا من قلوبكم تظفروا بثواب فقركم والا فلا » فلا يقتضي ان الحريص لا ثواب له على فقره لان العمومات تقتضي ان له ثواباً فلعل المراد بعدم الرضا الكراهة لفعل الله من حبس الدنيا عنه ورب راغب في المال لا يخطر بقلبه انكار على الله ولا كراهة لفعله - اذا عرفت تمايز هذه الحقائق بمسمياتها واسماؤها فاعلم ان وجود المال في اليدين لافي القلب ودخول الدنيا على العبد وهو خارج عنها لا ينافي الزهد فان ترك المال واظهار الخشونة سهل على من أحب المدح فكم من الرهابين من رد نفسه في كل يوم الى قدر يسير من الطعام ولازم ديرا لا بابله وانما أعلى المقامات ان يستوي عند القلب وجود المال وفقده فان وجده لم يفرح ولم يتأذ

(١) في القاموس هو لا يؤبه له اي لا يفتن ولا يبه اليه اه والمعنى انه لا يطر اليه ولا يهتم به اه

وكذلك ان قدده وقد روي عن عائشة انها فرقت في يوم مائة الف درهم فقالت لها جاريتها هلاً شريت لنا بدرهم لحماً فطر عليه فقالت لو ذكرتني لفعلت وذلك لان الكاره للدنيا (١) مشغول بالدنيا كما ان الراغب فيها مشغول بها والشغل بما سوى الله حجاب عن الله فالمشغول بحب نفسه مشغول عن الله والمشغول بغض نفسه مشغول عن الله أيضاً بل كل ماسوى الله مثاله مثال الرقيب الحاضر في مجلس يجمع العاشق والمعشوق فان التفت قلب العاشق الى الرقيب وبغضه واستثقاله وكراهة حضوره فهو في حال اشتغال قلبه به منصرف عن التلذذ بمشاهدة معشوقه فكما ان النظر الى غير المعشوق بحب شرك كذلك النظر الى غيره ببغض شرك فيه ونقص — واما هروب الانبياء والاولياء والاكابر من الدنيا فذلك لان الدنيا خداعة مدعاة الى الشهوات والراحة في بذلها أنس بغير الله والأنس بغير الله بعد عن الله فالانبياء والاولياء يتركون الدنيا للتشريع والتعليم والخوف على أتباعهم من ان يتشبهوا بهم مع عدم قوتهم فيهلكوا ومن دونهم ممن لا قوة له يترك ذلك احتياطاً وحزماً فان استواء الذهب والحجر في القلب عسير ومزلة قدم وهو حال الانبياء وأفراد الاولياء — وبوضح لك ان المال في اليدين بدون القلب لا ينافي الزهد ان خزائن الأرض حملت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والى ابي بكر وعمر فأخذوها ووضعوها في مواضعها وما هربوا منها. وكان لعثمان عند خازنه يوم قتل ثلاثون الف الف درهم وخمسمائة الف درهم وخمسون ومائة الف دينار وترك الف بعير بالريذة وترك صدقات كان يتصدق بها بين اريس وخير ووادي القرى قيمة مائتي الف دينار وكان للزبير عند وفاته خمسون الف الف ومائتا الف قال عروة كان للزبير بمصر خطط وبالسكندرية خطط وبالبصرة دور وكانت له غلات تقدم عليه من اعراض المدينة وترك عبد الرحمن بن عوف الف بعير وثلاثة آلاف شاة قال ابن سيرين كان فيما ترك ذهب قطع بالفؤوس حتى مجأت ايدي الرجال منه وترك اربع نسوة فأخرجت امرأة من ثمنها ثمانين الفاً قال ابوالاسود عن عروة اوصى عبد الرحمن

(١) اي بكرامتها فهو دائماً يعمل نفسه في التحلي عنها والتخلص منها كما ان الراغب فيها مشغول

بتحصيلها فهو في كلتا الحالتين مشغول بها دنماً وتحصيلاً اه

بن عوف في السيل بخمسين ألف دينار وروى موسى بن محمد بن ابراهيم التيمي عن ابيه قال كان طلحة ينل بالعراق ما بين اربعمائة الف الى خمسمائة الف وينل بالسرقة عشرة الاف دينار او اقل أو أكثر وبالأعراض له غلات وكان يرسل الى عائشة اذا جاءت غلته كل سنة بعشرة آلاف وقضى عن صبيحة التيمي ثلاثين ألف درهم وقال الواقدي حدثني اسحق بن يحيى عن موسى بن طلحة ان معاوية رضى الله عنه سأله كم ترك أبو محمد يعني طلحة من العين قال ترك ألفي ألف درهم ومائتي ألف درهم دينار - وقال ابراهيم بن محمد بن طلحة كان قيمة ما ترك طلحة من العقار والاموال وما ترك من الناص ثلاثين ألف ألف درهم وترك من العين ألفي ألف ومائتي ألف درهم ومائتي ألف دينار والباقي عروض - وقال علي بن رباح قال عمرو بن العاص رضى الله عنه حدثت ان طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه ترك مائة (١) بهار في كل بهار ثلاث قناطير من ذهب قال وسمعت ان البهار جلد ثور والبهار لغة ثلثمائة رطل قال ذلك كله ابو عبد الله محمد بن سعد كاتب الواقدي في طبقاته الكبرى - وايضاً كان لسعد بن ابي وقاص والبراء بن معرور السلمى والعباس بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن عمر اموال كثيرة. ويدل على ذلك ان العباس قدى نفسه وابن اخيه عقيلاً بثمانين أوقية ذهباً ويقال ألف دينار. وما روى عن عبد الله بن عمر انه كان اذا رأى من رقيقه امرأ يعجبه اعتقه فعرف رقيقه منه ذلك فشمروا للعبادة فاعتقهم قليل له انهم يخذعونك فقال من خدعنا بالله انخدعنا له . وما روى ان سعد بن ابي وقاص قال مرضت فأتاني رسول الله صلى الله عليه وسلم يعودني فقلت يا رسول الله مال كثير وليس يرثني الا ابني أفاوصى بثلى مالى قال لا الحديث - فهذا كله مما يدل ان الدنيا ليست مكروهة لعينها والا لامرهم صلى الله عليه وسلم بالانسلاخ من اموالهم - واما المسئلة المشهورة في التفضيل بين الغني الشاكر والفقير الصابر فذهب ابن عطاء الله قدس الله روحه الى تفضيل الغنى وخالف في ذلك الجنيد وجمهور الصوفية وما اوردوه عليه من

(١) هو بالنص شيء يوزن به وهو ثلثمائة رطل او اربعمائة او الف وهو ايضاً العدل فيه اربعمائة رطل انظر القاموس

ان الغنى وصف الحق والفقر وصف العبد وصفات الربوبية لا ينازع فيها معارض بان العلم والمعرفة وصف الرب والجهل والغفلة وصف العبد فليكونا أفضل له ثم لا شك ان الفقير القانع أفضل من الغنى الحريص والغنى المنفق ماله في الخيرات أفضل من الفقير الحريص قال ابن دقيق العيد في شرح العمدة الذي يقتضيه الاصول انهما ان تساويا وحصل الرجحان بالعبادات المالية يكون الغنى أفضل ولا شك في ذلك وانما النظر فيما اذا تساويا في اداء الواجب فقط وافرد كل واحد بمصلحة ما يوفيه فاذا كانت المصالح متقابلة ففي ذلك نظر يرجع الى تفسير الافضية فان فسر الافضل بزيادة الثواب فالقياس يقتضى ان المصالح المتعدية افضل من القاصرة وان كان الافضل بمعنى الأشرف بالنسبة الى صفات النفس فالذى يحصل للنفس من التطهير للاخلاق والرياضة لسوء الطباع بسبب الفقر أشرف فترجح الفقر ولهذا المعنى ذهب الجمهور من الصوفية الى ترجيح الفقير الصابر لان مدار الطريق على تهذيب النفس ورياضتها وذلك مع الفقر أكثر منه مع الغنى فكان أفضل بمعنى الترف هكذا قاله ابن دقيق العيد في الكلام على قوله صلى الله عليه وسلم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء لما شكى له ان الفقراء قالوا ذهب أهل الدثور بالدرجات العلى والنعم المقيم الحديث - فقد بان لك واتضح بالكلام في هذين المقامين ان التعلق بالاسباب لا ينافي التوكل وان وجود المال في الدين لا فى القلب لا ينافي الزهد والمقصود الجوامع المفلوكن عن التعلق بالزهد او التوكل فى انزوا. الدنيا عنهم جدلا مهما كانوا محتجين لازاهدين حقيقة فان الزاهد حقيقة لا كلام معه لان الزهد كما لا ينافي المال لا يستلزمه وغايته ان الزهد على قسمين قسم مع المال وقسم لا مع المال فلا منافاة ولا استلزام له

❦ الفصل الرابع ❦

فى الآفات التى تنشأ من الفلاكة وتستلزمها الفلاكة وتقتضيها
وهي أكثر من ان تحصى او يحملها القلم - فمنها - ضيقة العطن (١) والنزق وذلك

(١) هو كناية عن انقباض الصدر والنزق بالتحريك الحمة والطيس عند الغضب اه

ان طبيعة الفرح والسرور هو تفشى الروح الحيوانى وتخلخله وينشأ من ذلك سعة الصدر وقبول النفس لما يرد عليها وانفعالها له ولذلك تتحين اصحاب الحوائج بحوائجهم سرور من يسألونه اياها وطبيعة الكمد والقبض هو تكاثف الروح الحيوانى وتجمعه وينشأ منه ضيقة العطن والنزق وسوء العشرة والانحراف والانكماش عن الخلق — ومنها — ان الفلاكة يلزمها القهر والاكرام ومتى استولى القهر والغلبة على شخص حدثت فيه اخلاق رديئة من الكذب والتخيب وفساد الطوية والخبث والخديعة ولذلك كانت اليهود موصوفين بالخبث والذل والخديعة لاستحكام القهر عليهم وغلبة الاكرام على عامة احوالهم ولذلك ايضا ينهى عن ارهاق البدن على الولدان والعبيد ويؤمر بترويحهم ومد الطول لهم خشية عليهم من اكتساب هذه الاخلاق الذميمة — ارسل هارون الرشيد الى خلف الاحمر لتأديب ولده الامين فقال له ان امير المؤمنين قد دفع اليك مهجة نفسه وثمره فؤاده فكُن له حيث وضعتك امير المؤمنين اقرئه القرآن وعرفه الاخبار ورتوه الاشعار وعلمه السنن وبصره بمواقع الكلام وامنه من الضحك الا في اوقاته ولا تتمر بك ساعة الا وانت مقتنم فيها فائدة تفيده اياها من غير ان تحرق به فتميت ذهنه او تهمله فيستحل الفراغ ويألفه وقومه ما استطعت بالتقرب والملاينة فان اباها فعليك بالشدة والغلظة — ومنها الحدوذلك انه اذا استحكت الفلاكة وعرف بها شخص اوسع الناس اغاظة استهوانا به وعدم مبالاة بغضبه وأماناً من غائلته ومغبته فاذا تواردت موجبات الغضب وازدحمت عليه من توقيفه على تقائضه والانغماض عن كمالاته وتقريره بزلالاته وتوبيخه على قصيره وهتك استاره واذا عاين سراره وجبهه باقبح الكلام في وجهه وعدم اعتباره والمبالغة من عتبه ومعاكسته في مراده او عدم اسعافه به وعجز عن الوقوف في ذلك موقف نكير أو ان ينفس غيظه منه بنقطة مصدور او ضربة موتور واستبحرت اسباب الغيظ وزخرت امواج العجز عن اطفائه بالانتقام عاد ذلك الى الباطن واجب فيه نارا وتحول حقدا وضغينة وسخيمة وتغوقه موانع الفلاكة عن اعماله فيصير ألما صرفاً ووسواسا سوداويًا ومعصية مجردة — ومنها الحسد وتوجيه الفلاكة من وجوه احدها انه اذا توالى مقتضيات الغيظ كما قدمنا وعجز المفلوك عن

الانتقام تحول ذلك حقدا وضغنا كما مر والحقد يقتضى الانتقام فان عجز أحب ان يتشنى منه بانتقام الزمان له منه وربما يحيل ذلك على كرامته عند الله وربما يظهر أنه لا منزلة له عند الله حيث لم ينتقم منه وبالجملة فالفلاكة يلزمها الاغاظة والاغظة يلزمها الحقد والحقد يلزمه ارادة الانتقام والعجز عن ذلك يلزمه حب زوال تلك النعمة التي بها التفاوت اللازم منه الا غاظة ولازم لازم الشئ لازم لذلك الشئ - وثانيها ان يثقل على المفلوك ان يترفع عليه غيره فاذا أصاب مساو له في صفات النفس مالا او جاهاً وخاف ان يتكبر عليه وهو لا يطيق ان يتكبر عليه ولا تسمح نفسه باحتال صلفه وتبهره وتفاخره عليه وان يستصغره ويستخدمه وعجز عن زوال الفلاكة عنه والحق به في تلك النعمة احب زوالها عن غيره - وثالثها ما يحدث في نفوس المفلوكين من دعوى الاستحقاق لتلك النعم ولذلك قال ابن مقله

واذا رأيت فتى بأعلى رتبة * في شاخ من عزه المترفع

قلت لى النفس العروف بقدرها * ما كان أولانى بهذا الموضع

حتى ان من المفلوكين من تنتهى به دعوى الاستحقاق الى حد يرى ان النعم التي بايدى الناس استحقاقه ومنصوبة منه والمالك المستحق طالب لزوال ماله من ايدى الغاصبين لامحاله - ومنها الغيبة والطعن في اعراض الناس والغضب منهم وذلك ان الغضب والحقد والحسد ثلاثها من البواعث العظيمة على الغيبة اذا امتلأ المفلوك غضباً وحقدا وحسدا وعجز عن الجرى على مقتضاها جواراً ومواجهة التجأ الى الفكرة والغوص على مساوى خصومه واعمال الخيلة في الاطلاع على عوراتهم وضم اليها اكاذيب وتسميقاً ونشرها على وجه الغيبة مرة ارادة الترفع بنفسه بسلامته من تلك النقائص او لاتصافه بنقائضها الكمالية على سبيل التعريض كما يقول فلان فاسق او شرير ارادة سلامته من ذلك او فلان جاهل او ذهنة ركيك وكلامه ضعيف تعريضاً باتصافه بنقائض ذلك. ومرة ارادة صرف الناس عن الاسترسال في تعظيم خصومه وكفهم عن الافراط في الثناء عليهم ومحبتهم بتوقيفهم على ما يوجب تقيصهم وصرف القبول عنهم. ومرة بتمهيد عنر نفسه من اتصافه بالمساوى والنقائص بمشاركة العطاء له في تلك المساوى. ومرة على

سبيل اللذة باللعن في الاعراض تشفياً بحسب المقدور حتى قال بعض الاعراب لم يبق من لذات الدنيا الا الطعن في اعراض اللثام ثم يعود لسانه هذه المعصية العظيمة حتى يصير له خلقاً وفكاهة وقلاً ويساعده على ذلك امكانها وتسهيلها وعدم افتقارها الى أدوات وآلات وكونها عبارة عن النطق الذي هو انضغاط الهواء في المجرى على مقاطع الحروف والهواء والتنفس طبعي للحيوان بخلاف غيرها من المعاصي لتوقفه على أدوات كثيرة . وايضاً فالانسان خلق فعالاً بالطبع كما ذكره الشيخ في الاشارات ولا يتخلف عن مقتضى طبعه من الفاعلية الا لصارف وصائد كما في الافعال الشاقة التي لا يمكن مزاولتها الا بتجشم الكلف والمؤن وكما في الصارف العقلي أو الوهمي من الكلام المضرفها وجد المقتضى وزال الصارف عن الفعل كما في الكلام عملت الطبيعة عملها ولذلك كان الامتناع من الكلام ولزوم السكوت عسيراً شديداً — ومنها كون الفلاكة غطاءً وستراً على محاسن المفلوك وكمالاته النفسانية وأدواته ومعارفه حتى ان الفلاكة تسرى الى نطقه ومصنوعاته ومقاصده فاما ان يغفل عن محاسن كلامه ومقاصده ولا يعبأ بها ويعرض عنها واما ان يصرف كلامه عن ظاهره بوجه من التأويل واما ان لا يفهم مراده منه واما ان يدعى عليه غير مراده واما ان يدعى فساد قصده فيه ولذلك تروج بعض الكتب بنسبتها الى رجل مرموق بعين الجلالة كما فعل في الورقات حيث نسبت الى امام الحرمين وليست له بشهادة عباراته الفائقة الرائقة في باقي كتبه ومخالفة الورقات لما في البرهان في التصحيح والحكم وكما فعل في السر المكنون وفي المضمون به على غير اهله حيث نسبنا الى الغزالي كما قاله الاسنوي في الطبقات وليس له كما ذكره في الطبقات ولذلك ايضا تجدد البحث النفيس يلقيه الباحث بين الافاضل فيبادرونه بالانكار والتزييف والمناقشة ويضايقونه فيه حتى يقول لهم هذا البحث قاله الامام فخر الدين الرازي او الزمخشري مثلاً او من في معناهما فينتد يرجعون الى ذلك البحث بالتأويل والتثبت ويعترفون بحسنه ووربما يزيدونه توجيهاً وتحريراً . ولكون الفلاكة غطاءً وستراً على المحاسن تجدد الشهرة والصيت والسمعة يقن في غير موقعها غالباً فرب شخص مشهور بالعلم أو الصلاح وليس هناك ورب شخص قعدت عنه الشهرة وهو أحق

بها وذلك لان الفلاكة متى زالت عن شخص تزلف اليه بالثناء عليه ونشر المحاسن عنه وحمل كلامه وفعله من المحاسن والمقاصد الجميلة فوق طاقته وناقضته الالسنه تزلفا اليه لما يعلمون من ان النفوس مجبولة على حب الثناء ووقعت المحاباة والاعماض عن احواله المدخولة وافرغت في قوالب جميلة بالتأويل والاعتذار وجاءت المغالطات بالتليس والتصنع فيطير ذكره في الآفاق وتسير به الركبان ويحيى الصيت والشهرة وليس هناك . وعلى الجملة فالشهرة انما تقع في غير موقعها من جهة ما يطرق الاخبار من التزلف بالثناء الكاذب او ما يطرق الاحوال من الخفاء وعدم تطبيقها على الواقع لخفاؤها بالتليس والتصنع فتنتشر على خلاف ما هي عليه . وانت خبير بأن التزلف بالثناء انما يكون للاغنياء او من في معانهم وان الاعماض عن التليس والتصنع وعدم كشف الغطاء عنه انما يكون لهم أيضا واعتبر العكس بالعكس — ومنها ان الفلاكة مهما استولت على عالم او فاضل او نبيه لزمه بسببها آلام عقلية ولا شك ان الألم العقلي أقوى من الألم الجسماني ولذلك يكون التعب القلبي اشد انها كألم البدن من التعب الجسماني ولذلك يتحمل عظيم المشاق البدنية خوفاً من التعب والتوبيخ والملامة والتقريع كما ان اللذة العقلية أقوى من اللذة الجسمانية والدليل على ذلك من ثلاثة اوجه — اولها ان اللذة عبارة عن ادراك الملائم وكلما كان الادراك أشد والمدرک اشرف كانت اللذة أتم لكن الادراك العقلي أقوى من الجسمي لانه ينفذ في باطن الشئ فيميز بين الماهية واجزائها وعوارضها وجنسها وفصلها وأما الحسي فلا شعوره الا بظاهر المحسوس وسطوحه ومدرک العقل اشرف وهو الله تعالى وصفاته وملائكته وكيفية وضع العالم ومدرک الحس السطوح وعوارضه واذا كان كذلك وجب كون اللذة العقلية أقوى من اللذة الجسمانية — وثانيها أنا نعلم بالضرورة ان احوال الملائكة اطيب من احوال البهائم وليس للملائكة شئ من اللذات الحسية فلولا ان اللذة العقلية أطيب والا لكان حال البهائم أطيب من حال الملائكة — وثالثها الحيوان قد يرجع غيره على نفسه في المطعوم والمشروب عند حاجته اليه ولولا أن لذة الايثار أقوى من لذة المطعوم والمشروب والا لما كان ذلك بل الشجاع قد يلقي نفسه في المعركة مع ظن الهلاك او يقينه وما ذلك الا لأن لذة

لحد أقوى من لذة الحياة وإذا ثبت ذلك في اللذة ثبت مثله في الألم العقلي والجسماني لان نسبة هذا الألم الى الألم الجسماني كنسبة اللذة العقلية الى اللذة الجسمانية وكلام الفلاسفة وابن سينا طافح بأن الألم العقلي أقوى من الألم الجسماني — اذا تقرر ذلك كله فالفلوكن من أهل العقل والفضل والنباهة آلام عقلية تلزمهم — أولاهاتشوفهم وتشوقهم الى المكارم والمعالى ومد أعناقهم نحوها ولاشك ان الشوق الى المشوق مع عدمه وعدم التمكن من تحصيله وعدم الاشتغال بما يلهى عنه عذاب مذاب ولذلك لا ينتهجون بالاعیاد والمواسم بل تكون زيادة في كدهم ونكدهم وستأني اشعارهم في تشوقهم الى المعالى وتألمهم على فقدائها في الفصل الثاني عشر ان شاء الله تعالى — وثانيها تألمهم بذكر نقائصهم الواقعة منهم أحياناً بحكم البشرية لما ركب الله تعالى في البشر من القوة الشهوانية والغضبية والمتوهمه اللواتي هي اصول الفساد وهي المشار اليها في قوله تعالى (الى ظل ذي ثلاث شعب) في احد الاقوال ولما ان للقلب ميلاً الى الاخلاق السبعية والبهيمية والشیطانية على ما هو مقرر في كتب الصوفية ولما ركب ايضاً في الجسم من التسفل ولما جعل من ان الفساد ادخل تحت القدرة من الصلاح كالبناء والهدم ولا شك ان اطلاق النفس وطبيعتها ترويح لها وتنفيس من ألم ضبطها وحينئذ فيكون الترويح والتنفيس بالنسبة الى المفاليك ناقصاً (١) مخدجاً لما فيه من ترقب التقيص به ويكون ايضاً عسير الانتظام نادر الوقوع لذلك ولقد احسن من قال

اما ذنابي ولا تعباً بمنقصة * او ذروة المجد واحذر ان تقع وسطاً

وأشد من ذلك ألماً واعظم مصيبة اضافة النقائص الموهومة او المكذوبة اليهم وهم منها برآء ولقد عرى اهل الفضل من ذلك شدائد — كان الزمخشري ابو القاسم محمود ابن عمر بن محمد الخوارزمي ساقط احد الرجلين وكان يمشي في حلوب من خشب لسقوطها بالثلج في بعض اسفاره في بلاد خوارزم فكتب معه محضراً فيه شهادة

(١) هو من اخذت الناقة جاءت بولد ناقص وان كانت ايامه تامة ويقال رجل مخدج اليد

ناقصها اه من القاموس (٢) الذنابي مثل حباري الذنب وذروة الشيء اعلاه اي كني ذنباً ساملاً او ذروة عالياً راقياً اه

خلق كثير بذلك لئلا يرمى بنقيصة السرقة — وكان ابن فضلان ابو القاسم يحيى بن علي ابن الفضل البغدادي الملقب جمال الدين الامام في الاصول والخلاف والجدل الرئيس الوجيه ذاهب احدى اليدين لانه لما خرج من نيسابور سقط عن دابته ففسدت يده وادت الحال الي قطعها فعمل محضراً بذلك خوفاً من التهمة بالقبيح ومع ذلك فقد كان يجري بينه وبين الحجير البغدادي مناظرات فيشنع هو على الحجير بالفلسفة والحجير يشنع عليه بقطع يده — والسبب في تخصيص اهل الفضل باذاعة نقائصهم وعدم اقاتلهم اياها والتليس والافتراء عليهم هما كانت محققة أو موهومة محتملة ان النفوس مجبولة على المساواة والمباهاة ولا تحب لغيرها تفوقاً عليها فهما وجدت سبيلاً للتقيص من كمال الكمل ولو تليسا مقبولا سلكته تنقيصا للكمال وطلبا للمساواة بحسب الامكان بخلاف الناقص في نفسه فانه لا حاجة الى تنقيصه -- وثالثها ألم الانفراد مع ان الانسان مدني بالطبع لا يمكنه ان يستقل بنفسه منفردا عن الغير بحيث لا يستعين باحد في حاجاته وضروراته بل لا قوام لأحواله الا بالتعاون حتى ان الرغيف من الخبز لا يصير رغيفاً الا بالآلات واعمال تفتقر الي صناع كثيرين كثرة بالغة. والمدنية في اصطلاح الحكماء هي الاجتماع ولما ان الانسان مدني بالطبع في احواله الكمالية والمصلحية فلا يمكنه ان يستقل بنفسه منفردا عن الغير بحيث لا يستعين باحد في اموره الكمالية والمصلحية والوجدان والتجربة اصدق شاهد في ذلك والمناسبة والاخلالة تصحح القياس واللاحاق والمفاليك يلزمهم الانفراد لزوما لا انفاك لهم عنه. والسبب في ذلك ان الناس بالاضافة الى المفلوك اربعة اقسام مساولة في الفلاكة . اكثر منه فلاكة . اعلى منه بقليل . اعلى منه مطلقاً — ووجه الحصر أن المأخوذ بالاضافة الى المفلوك اما مفلوك او غير مفلوك والاول اما مساو او انزل . والثاني اما اعلى بقليل او اعلى مطلقا اذا تقرر ذلك فالقسمان الاولان لا فائدة في الاجتماع بهما لان حكمة التمدن مقودة فيهما وغاية الاجتماع بهما تضاعف الفلاكة وتكاثفها وتغليظ الحجاب الحاجب عن المقاصد كانهضام ظلمة الى اخرى وكفسل العذرة بالبول. والقسم الاخير يمنع من الاجتماع به امور اعظمها ان العطاء والنبلاء يحرصون على سد الذرائع في اطماع المفلوكين في جانبهم بتبعيدهم والاعراض عنهم خشية من تثقيلهم

بحوائجهم وان يكونوا كلا عليهم وانهم يتأنفون المفاليك ويستقذرونهم ويستقلون ظلمهم ويتوقعون من قريبيهم مفاسد وضوحا يغنى عن بسطها ويتوهمون في بعضهم حسدا وتلقا كاذبا (١) صاخياً من غير اخلاص ولا مناصحة . والقسم الثالث يمنع من الاجتماع بهم امور كثيرة اعظمها عدم تعلق الرجاء والخوف بالمفاليك الذي هو داعية الاجتماع غالباً وشغل هذا القسم بالمساوين لهم في النباهة بحيث لا يفضون للاجتماع بالمفاليك غالباً وعدم حرص المفاليك على استمالتهم واستعطافهم لضعف الرجاء فيهم ولكن هذا القسم اقل مانعا من القسم الاخير ولذلك ربما نال بعض المفاليك حظاً من الاجتماع بهم — ومنها ولوعهم بالاسفار ومخاطرتهم بنفوسهم فيها مع ما فيه من العذاب المذاب بشهادة قوله صلى الله عليه وسلم « السفر قطعة من العذاب » — ولقد صرح بتعليل السفر بالفلاكة من قال

يقيم الرجال الاغنياء بارضهم * وترمى النوى بالمقترين المراميا
والسبب في ذلك يفتر يانه الى مقدمة وهي ان الظن اقوى من الشك والعلم
اقوى من الظن ورتب الظنون متفاوتة في نفسها جلاء وخفاء واجلى لقوة مستند الظن
وضعفه وكذلك رتب العلوم متفاوتة في المعلوماتية فكم بين المشاهدات وبين كل قضية
صدق العقل بها بواسطة الحس كعلمنا بجملة النار وبرودة الثلج وبين الحدسيات وهي
كل قضية يصدق العقل بها بواسطة الحدس كعلمنا بحكمة الصانع عند رؤية العالم على
غاية الاتقان من التفاوت وان كان كل من المشاهدات والحدسيات مفيدا للعلم ولذلك
لم ينكر العلم المستفاد من الحس الا السوفسطائية وكم بين العقلاء من الاختلاف في
الحدسيات اختلافا قويا وضعيفاً ولذلك ايضا فرقوا بين علم اليقين وعين اليقين ومن
هنا ينكشف لك مادة الجواب عن قول ابراهيم صلى الله عليه وسلم (بلى ولكن ليطمئن
قلبي) ثم الانسان متشوف الى مصلحته فاذا تعارض عنده في تحصيل مصلحته طريقان
احدهما مضمون والاخر مشكوك فيه او احدهما اجلى في الظن من الاخر او احدهما
اقوى في المعلوماتية من الاخر فالعمل بهما معا جمع للتقيضين وتركهما معا رفع للتقيضين

(١) في القاموس صغي الثوب كرضي اتسخ ودرن اه ومنه يفهم المراد

وكلاهما محال والعمل بالمرجوح وترك الراجح خلاف صريح العقل فيتعين العمل بالراجح اذا تقرر ذلك فالسبب في كثرة تنقلات المفلوكين في الارض أنه متى استولت الفلاكة على شخص في بلد واضطرب في ارجائها وتلكع في طرق معاشها وذاق طبائع اهلها وراز شهامتهم وعصبيتهم وارتياحهم الى المحامد وأريحياتهم وامتنحن قوته في التسلق الى مطالبه وابت تلك البلد عليه الانبوا ودفعاً وممانعة عن المطلوب ومل وجوها لاخير فيها ومع سمعه كلاماً لا يحصل له وقد فهم بقلبه فقد فوه بقلوبهم بل وبظواهرهم فحينئذ يظن او يعلم ان تأتي المصلحة في ذلك البلد مستحيل او متعسر والبلد الثاني ظن الخير قائم به لاسيما فيمن يتوهم في نفسه استعداداً لا فاضة الخير عليه فيحب حينئذ السفر الى البلد الثاني والاقيسة العقلية وان اقتضت استمرار الفلاكة في البلد الثاني من جهة ان موجبات الفلاكة القائمة بالمفلوك مصاحبة له سفراً وحضراً وكذلك موجبات فلاكته القائمة بالناس موجودة فيهم في كل بلد لكن الادلة متعارضة في البلد الثاني والعلم المستفاد بالتجربة في البلد الاول مقنن في البلد الثاني والاحتمالات مقتضية للاضطراب وليس الخير كاليان ولا الشر الحاصل المحسوس كالشر المترقب المعقول وان كانا معلومين ولذلك من قصده شخص بسيف مصلتا يريد قتله وهو على سطح عال يرمى بنفسه منه الى الارض وان كان ذلك احد الطريقين في هلاكه وربما صار السفر للمفلوك طبعياً لكثرة ما يعاني من الشدائد والمشاق كمن وقع في ماء او نار فانه بطبعه يأخذ الى محيط النار وساحل الماء — واذا اتضح عندك ما قررناه وقفت على الحكمة في تمنى المفلوكين تغير الدول وتشوفهم الى ذلك فان الدولة الحاضرة كالبلد الاول والدولة المتناهية كالبلد الثاني وقوة الرجاء وقيام احتمال الخير المتعلق بالدولة الثانية حكمه حكم البلد الثاني وقد اشار الى ذلك من قال

اذا لم يكن للمرء في دولة امرئ * نصيب من الدنيا تمنى زوالها

— ومنها تعلقهم بالاسباب المستحيلة كالنجوم والكيمياء والمطالب والحرف الهوائيه الضعيفة الصدفية كصناعة الشهود لغير المعروف والدلالة لغير المشهود والسبب في ذلك انه اذا اخفقت مساعي المفاليك وعجزوا عن المعاش الطبيعي والتعلق بالاسباب المقيسة المطردة ودهشوا وتحيروا وعيت عليهم الانباء وتعلقت نفوسهم بالدنيا ولذاتها

تمنوا الاماني وقنعوا بمخادعة الاملاق بالمواعيد الكاذبة واستنشقوا الغنى من حيث لا تهب ريحه واتوا السعادة من غير ابوابها وأنا ابين وجه استحالة الاسباب الا ول وهي الكيمياء والنجوم والمطالب واستحالة افضاء التعلق بالسبب الآخر الى المطلوب — فاما النجوم فنقول ليس البحث في تأثير شعاع الكواكب في التسخين عند المسامة او التبريد عند الانحراف عن المسامة ولا في وجود الضياء في المواضع التي تطلع فيها الشمس والقمر وعدمه فيما غابا عنه ولا فيما يجري مجرى التأثير الطبيعي على حسب ما نصه سبحانه وله الحمد مثل ان النبات ينمى ويقوى ويشد ويتكامل وينضج ثمره بالشمس والقمر وكما في امتداد القاء وطوله وغلظه بالقمر وسرعة نضج التين وادراكه بمقابلة الشمس وبقائه فجأ بطي الادراك بخفائه عن الشمس ومثل ان البرد بسبب بعد الشمس عن سمت رؤسنا وقوة الحر بسبب قرب الشمس من سمت رؤسنا وكذلك ليس البحث في ان الشمس اذا طلعت فان الحيوان ناطقه وبهيته يخرج من اما كنه واكتنه وتظهر القوة والحركة فيهم وتزداد قوة الحيوان مع ازدياد صعود الشمس في الربع الشرقي وتنقص وتضعف قوة الحيوان وتقتصر مع ميل الشمس عن وسط السماء . ولا في ارتباط فصول العام الاربعة بحركات الشمس ولا في انفتاح اللينوفر وورق الخيطى وتحركه بطلوع الشمس وضعفه اذا غابت عنه . ولا في المد الحاصل في بحر فارس والهند اذا بلغ القمر مشرقا من مشارق البحر الى ان يصير القمر الى وسط سماء ذلك الموضع . ولا في الجزر الحاصل في البحرين المذكورين . ولا في تأثير الشمس والقمر حرارة ورطوبة وبرودة ويوسة وتوابها في هذا العالم من الحيوان والنبات بواسطة الهواء وقبوله للسخونة والحرارة بانعكاس شعاع الشمس مثلا عليه عند مقابلتها لجرم الارض واختلاف حال الهواء بذلك واختلاف احوال الانجرة في تكاثفها ويردها ولطفها وحرها . ولا في أن السودان لما كان مسكنهم خط الاستواء الى محاذاة ممر رأس السرطان وكانت الشمس تمر على رؤسهم في السنة امامرة او مرتين تسودت ابدانهم وجعدت شعورهم وقلت رطوباتهم فساءت اخلاقهم وضعفت عقولهم . ولا في اهل الهند واليمن وبعض اهل المغرب لما كانت مساكنهم اقرب الى محاذاة ممر السرطان كان السواد فيهم اقل

وطبائهم اعدل واخلاقهم احسن واجسامهم انصع. ولا في اهل العراق والشام وخراسان وفارس والصين لما كانت مساكنهم على ممر رأس السرطان الى محاذاة بنات نعش الكبرى والشمس لاتسامت رؤسهم ولا تبعد عنهم بعدا كثيرا وأن لذلك لم يعرض لهم حر شديد ولا برد شديد كانت الوانهم متوسطة واجسامهم معتدلة واخلاقهم فاضلة. ولا في ان هؤلاء يختلفون بحسب اختلاف ذلك فمن كان من هؤلاء اميل الى ناحية الجنوب كان اتم في الذكاء والفهم ومن كان منهم يميل الى ناحية المشرق فهم اقوى نفوسا واشد ذكورة ومن كان يميل الى ناحية الغرب غلب عليهم اللين والرزانة. ولا في أن الترك والصقالبة لما كانت مساكنهم محاذية لبنات نعش والشمس بعيدة عن مساكنهم كان البرد غالبا عليهم والرطوبة مستولية عليهم لانه ليس هناك من الحرارة ما ينشفها وكان لذلك الوانهم يبيض وشعورهم سبطة شقراء وابدانهم رخصة وطبائهم مائلة الى البرودة واذهانهم جامدة. ولا في ان الاخلاط التي في بدن الانسان تزيد مادام القمر آخذافي الزيادة ويكون ظاهر البدن اكثر رطوبة وحسناً فاذا نقص ضوء القمر صارت هذه الاخلاط في غور البدن والعروق وازداد ظاهر البدن يبسا. ولا في ازدياد ألبان الحيوانات بترديد القمر اول الشهر الى نصفه وتناقصها مع نقصانه. ولا في ادمغة الحيوان وامقال البيض التي تزيد اول الشهر وتنقص آخره. ولا في ان الانسان اذا نام او قعد في ضوء القمر حدث في بدنه الاسترخاء والكسل وهاج عليه الزكام والصداع. ولا في بلاء الكتان وفساد اللحم وتغير طعمه بانكشافه لضوء القمر. ولا في كثرة الاسماك في البحر وسمها اول الشهر وقتها وضعفها آخره. ولا في قبول الرياض والاشجار للنمو والنشوا اذا غرست اول الشهر وعدم قبولها لذلك اذا غرست آخره — انما البحث في ان النجوم تؤثر في جملة الحوادث السفلية من السعادة والشقاوة والذكاء والبلادة والحسن والقبح والخديعة والمكر والندالة والشهامة والشجاعة والجبن والاشكال والمقادير ونحوها وان ذلك كله باتصالات الكواكب وانفصالاتها ومسامتها ومباينتها فان هذا مما لا برهان عليه لا يخبر من لا يجوز الكذب عليه ولا بضرورة العقل ولا بنظره وغايته حدس وتخمين وظنون كاذبة وتزويق وتفرس وحيلة وخديعة حتى ان من لا يتقيد بالشرعية كابن سينا

والفارابي بالغافي الرد على الاحكاميين والنجوميين واطال في ذلك ابن مينا في آخر الشفاء وحتى ان ابا معشر وهو من أثمتهم اعترف بانه تخمين فانه قال معتذراً كل الأعراض الغائبة توهم لا يكون شيء منها يقينا وانما يكون توهم اقوى من توهم. وانظر ما كان اقوى تعلق بنى بركم بالنجوم حتى في ساعات اكلمهم وركوبهم وعامة افعالهم وكيف كانت نكبتهم الشنيعة. وانظر حال علي بن مقلة الوزير وتعظيمه لعلم احكام النجوم ودخوله داره على طالع سعيد فنكب فيها اشد نكبة وقطعت يده ولسانه — والدليل على بطلان ذلك انا نشاهد عالماً كثيراً يقتلون في ساعة واحدة في حرب وخلقاً يغرقون في ساعة واحدة مع القطع باختلاف طوالمهم واقتضاها عندهم احوالاً مختلفة ولو كان للطوالع تأثير في هذا لامتنع عند اختلافها الاشتراك في ذلك ولا ينفهم الجواب بان طالع الوقت قد يكون اقوى من طالع الاصل فيكون الحكم له لانا نقول هذا بعينه يبطل الجزم بطالع المولود ويحيل القول بتأثيره فلعل طوالع الاحوال المتجددة اقوى من طالع الاصل فيرفع الوثوق بطالع الاصل اذ لا امان لاقتضاء الطوالع بعده ضد ما اقتضاه وحينئذ فلا يفيد اعتباره شيئاً — وايضاً فانه لو كان طبيعياً وذاتياً لما اختلف والتالى باطل فالقدم مثله اما الملازمة فظاهرة واما بطلان التالى فان المنجمين قلما يجمعون على شيء ويكون كذلك — فمن ذلك اتفاق حذاقهم سنة سبع وثلاثين عام صفين في مخرج علي رضي الله عنه من الكوفة الى محاربة اهل الشام على انه يقتل ويظهر جيشه فظهر كذبهم وانتصر جيشه على اهل الشام ولم يقدرُوا على التخلص منهم الا بالحيلة التي وضعوها من نشر المصاحف على الرماح والدعاء الى ما فيها — ومن ذلك اتفاقهم عند ماتم بناء بغداد سنة ست واربعين ومائة على ان طالعها يقتضى أنه لا يموت فيها خليفة وشاع ذلك حتى هنا الشعراء به المنتصور حيث قال بعض شعرائه

يهنيك منها بلدة تقضى لنا * ان المات بها عليك حرام

لما قضت احكام طالع وقتها « ان لا يرى فيها يموت امام

وأكد هذا الهذيان في نفوس العوام موت المنتصور بطريق مكة ثم المهدي باسدان

ثم الهادي بعين اباد ثم الرشيد بطوس فلما قتل بها الامين بشارع باب الانبار انخرم

هذا الاصل حتى رجع القائل الاول فقال

كذب المنجم في مقاله التي * نطقت على بغداد بالهذيان

قتل الامين بها لعمرى يقتضى * تكذيبهم في سائر الحسان

ثم مات ببغداد جماعة من الخلفاء مثل الواثق والمتوكل والمعتضد والمكتفي والناصر وغير هؤلاء — ومن ذلك اتفاقهم في سنة ثلاث وعشرين ومائتين في قصة عمورية على ان المعتصم ان خرج لفتحها كانت عليه الدائرة وان النصر لعدوه فخرج ففتح عمورية وما والاها من كل حصن وقلة وفي ذلك الفتح قام ابو تمام الطائي منشدا

السيف اصدق انباء من الكتب * في حده الحد بين الجد واللعب

بيض الصفائح لاسود الصحائف في * متونهن جلاء الشك والريب

والعلم في شهب الارماح لامة * بين الخيسين لافي السبعة الشهب

اين الرواية ام اين النجوم وما * صاغوه من زخرف فيها ومن كذب

تخرصا واحاديثا ملقاة * ليست بنبع (١) اذا عدت ولا غرب

وهي نحو من سبعين بيتا اجيز على كل بيت منها بألف درهم — ومن ذلك اتفاقهم وفيهم زعيمهم ابو الحسن العاصمى على ان المكتفي بالله ان خرج لقتال القرامطة لم يرجع وتزول دولته وان طالع مولده يقتضى ذلك واخافوا وزيره القاسم بن عبيد الله من الخروج معه فخرج اليهم المكتفي وأخذهم جميعا ولما عاد وزيره القاسم أمر باحضار رئيس المنجمين وصفعه صفعا عظيما — ومن ذلك اتفاقهم سنة ثلاث وخمسين وثلثمائة عند ما اراد القائد جوهر بناء مدينة القاهرة المعزية وقد كانت سبق مولاه الملقب بالمعز الى الدخول الى الديار المصرية لما امره ببنائها وان يكون نجوم طالها في غاية الاستقامة ويكون بطالع الكواكب القاهر وهو زحل او المريخ ولذلك سميت القاهرة فجمع القائد جوهر المنجمين فحققوا الرصد وأمر البنائين ان لا يضعوا الاساس حتى يقال لهم ضعوه وان يكونوا على نهاية من التيفظ والاسراع فوضعت على ذلك الاتقان واتفقوا على ان الدولة الفاطمية لا تخرج الدولة عنهم فلما استولى عليها صلاح الدين يوسف بن ايوب

(١) النبع شجر تعمل منه القسي والسهام والغرب بالتحريك شجر أيضا اه من القاموس

وكان المصريون قائلين بدعوة العاصد عبد الله بن يوسف توهم الجهاد ان ما قاله المنجمون حق فلما رد صلاح الدين الدعوة الى بنى العباس ظهر كذبهم وكانت المدة بين وضع الاساس واقراض الدولة نحو من مائة وثلاثة وتسعين عاما واعتذار من اعتذر عنهم بسبق البنائين الارصاد بعيد لان تبديل البناء وتغييره مع الاحتياط للدولة مع سهولة التغيير مما لا يتسامح به — ومن ذلك اتفاقهم سنة خمس وتسعين وثلثمائة في ايام الحاكم على انها السنة التي تنقضى فيها بمصر دولة العبيديين وذلك عند خروج الوليد بن هشام المعروف بابي ركة الاموى وحكم الطالع له بانه هو القاطع لدولة العبيديين وانه لا بد أن يستولى على الديار المصرية ويأخذ الحاكم اسيرا ولم يبق بمصر منجم الا حكم بذلك واكبرهم المعروف بالفكرى منجم الحاكم فكان ابوركة قد ملك برقة واعمالها وكان من تدبير الحاكم ان دعا خواصهم وامرهم ان يكتبوا ابا ركة ويطمعوه باختياره على الحاكم ففعلوا فزحف ابوركة بمساكره حتى نزل بوسيم على ثلاثة فراسخ من مصر فخرجت اليه المساكر الحاكية فهزمته فتحقق انها خديعة فهرب وقتل خلق كثير من عسكره وطلب فاخذ اسيرا ودخل به الى القاهرة على بجل مشهورا ثم امر الحاكم بقتله سنة ٣٩٧ واما الحاكم بالفكرى فقتل — والسبب في استمالة الفكرى للحاكم ان الفكرى اصاب معه في قضيتين احدهما ان الحاكم عزم على ارسال اسطوال الى مدينة صور لمحاربتهم فسأله الفكرى ان يكون تدبيره اليه ليخرجه في طالع يختاره وتكون الهدية ان لم يظفر عليه واتفق ظهور الاسطوال . الثانية انه ذكر له ان بساحل بركة موديس مسجدا وان تحته كنز وسأله ان يتولى هو هدمه فان ظهر الكنز والا بناء هو من ماله فاتفق اصابة الكنز — ولما حكم عليه الفكرى بتغيير دولته وقضى المنجمون بمثل قضائه وقع في نفس الحاكم ان يغير دولته تغييرا معنويا فعمد الى كل متول في دولته ولاية فعزله منها وقتل وزيره الحسن ابن عماد وصار يأمر في يومه بخلاف ما يأمر به في أمسه فأمر بسب الصحابة رضى الله عنهم على رؤس المنابر والمساجد ثم امر بقطع سبهم وعقوبة من سبهم واما بقطع شجرة الزرجون (١) من الارض واوجب القتل على من شرب الخمر ثم امر بغرس هذه الشجرة

(١) في القاموس الزرجون محرقة الخمر والكرم او قضبانها وصنع احمره

واباح شرب الخمر واهمل الناس حتى نهب الجانب الغربي من القاهرة وقتلت فيه جماعة ثم ضبط الامر حتى امر ان لاتغلق الحوانيت ليلا ولا نهاراً وامر مناديا ينادى من عدم له ما يساوى درهما اخذه من بيت المال درهمين بعد ان يحلف على عدمه او يعضده بشهادة رجلين حتى تحيل الناس في ستر حوانيتهم بالجريد لتلا تدخل الكلاب ثم لما قتل الفكرى لم يزل اثر التنجيم في نفسه لتشوف النفس الى التطلع الى الحوادث قبل وقوعها فجمع المنجمين جميعاً ثانياً بعد ان جمعهم اولاً وعملوا له الرصد الحاكى الذى خالف فيه الرصد المأمونى فالزموه فيما الزموه بركوب الحمار وان يتعاهد الجبل المقطم فى اكثر الايام وينفرد وحده يخاطب زحل وحكموا بانه ما دام كذلك كان سالم النفس فلزم ما اشاروا عليه به فخرج بجماره الى ذلك الجبل على عادته وانفرد بنفسه لكوكبه وقد استعد له قوم بسكاكن فقطعوه هناك واعدهوا جثته فلم يعلم له خبر فمن هنا تقول اتباعه الملاحدة انه غائب منتظر - ومن ذلك اتفاقهم سنة ٤٨٢ على خروج ريج سوداء تكون فى سائر الاقطار تهلك الناس الا من اتخذ لنفسه مغارة فى الجبال بسبب ان الكواكب كانت اجتمعت فى برج الميزان وهو برج هوائى كما اجتمعت فى برج الحوت زمن نوح عليه الصلاة والسلام وهو برج مائى فحصل الطوفان فاتخذ الرعاع المغاير استدفاعاً لما اندروهم به فلما جاء الوقت الموعود قل هبوب الرياح حتى اهم الناس ذلك لما هم عليه من الكرب وظهر كذبهم - ومن ذلك اتفاقهم فى الدولة الصلاحية على ان الاسكندرية لا يموت فيها وال فلما مات بها الملك المعظم شمس الدولة توران شاه ابن ايوب سنة ٤٧٤ ثم واليها فخر الدين قراجا بن عبد الله سنة ٤٨٩ ثم واليها سعد الدين ابن شوكين بن عبد الله سنة ٦٠٤ انخرمت هذه القاعدة - ومما اتفق عليه المنجمون ان الانسان اذا اراد ان الله تعالى يستجيب دعاءه جعل الرأس فى وسط السماء مع المشتري او بنظر منه مقبول والقمر متصل به او منصرف عنه متصل بصاحب الطالع او صاحب الطالع متصل بالمشتري ناظر الى الرأس نظر مودة فهناك لا يشكون ان الاجابة حاصلة قالوا وكانت ملوك اليونان يلزمون ذلك فيحمدون عقباه والعاقل يعلم ان الله تعالى لا يتاثر بمركات النجوم ولا توجب النجوم عليه شيئاً

وأما الكيمياء فلا بحث في امكانها على يد من قيل الكرامات وخرق العادات ولا في الوصول الى تصحيح صبغها ظاهراً على وجه التليس والغش كما يفعله الفساق انما البحث في تصوير النحاس ذهباً حقيقة على طريقة صناعة مطردة فهذا مما لا اعتقد صحته وقد صنف الشيخ نقي الدين بن تيمية رسالة في انكارها وكذلك ابن قيم الجوزية كما حكاه هو عن نفسه في كتابه المسمى (مفتاح دار السعادة) واضطرب كلام انفارابي في امكانها فاثبتها مرة ونفاها اخرى والشيخ ابو علي بن سينا سلم امكان ان يصبغ النحاس بصبغ الفضة والفضة بصبغ الذهب وان يزال عن الرصاص اكثر ما فيه من النقص قال وأما أن يكون الفصل المنوع يسلب او يكسب فلم يظهر لي امكانه اذ هذه الامور المحسوسة يتشبه ان لا تكون الفصول التي بها تصير هذه الاجسام انواعاً بل هي اعراض ولوازمها وفصولها مجهولة واذا كان الشيء مجهولاً كيف يمكن قصد ايجاده او افنائه وللفلاسفة في امتناعها مطلقاً حجج كثيرة فمن اقواها ان الطبيعة انما تعمل هذه الاجسام من عناصر مجهولة عندنا وتلك العناصر مقادير معينة مجهولة عندنا ولكيفيات تلك العناصر مراتب معلومة أى في نفسها وهي مجهولة عندنا ولتنام الفعل والانفعال زمان معين هو مجهول عندنا ومع الجهل لكل ذلك كيف يمكننا عمل هذه الاجسام — ومنها لو كان الذهب الصناعي مثلاً للذهب الطبيعي لكان ما بالصناعة مثلاً لما بالطبيعة لكن التالى باطل اما اولا فلان لم نجد شيهاً واما ثانياً فلانه لو جاز ان يوجد بالصناعة لما حصل بالطبيعة ولما ثبت امتناع التالى ثبت امتناع المقدم — ومنها أن لهذه الاجساد اما كن طبيعية وهي معادننا هي لها بمنزلة الارحام للحيوان فمن جوز تولدها من غير تلك المعادن كان كمن جوز تولد الحيوان من غير الارحام — ومنها ان هذه الاجساد متباينة بفصولها النوعية وتلك الفصول مجهولة لنا فلا يمكننا ايجادها ولا اعدامها وبتقدير ان تكون الفصول معلومة لنا لا يمكننا ازلتها وتحصيلها لانه لو جاز ان يجعل نوع نوعاً لجاز أن يجعل الفرس حماراً وبالعكس — ومنها ان الجوهر الصابغ اما ان يكون اصبر على النار من المصبوغ او يكون المصبوغ اصبر او متساويين فان كان الصابغ اصبر وجب ان يفنى المصبوغ قبل الصابغ وان كان المصبوغ اصبر وجب ان يفنى الصابغ ويبقى المصبوغ

على حاله الاول عريا عن الصبغ وان استويا فكلما استويا في المصابرة على النار كانا من نوع واحد فليس احدهما بالصابغة وآخر بالمصبوغة اولى من العكس — ومنها أن تكوين الذهب الطبيعي انما يحصل في سنين كثيرة بانضاج وطبخ من حرارة الارض على وجه مخصوص بمواد مخصوصة ومراعاة الانسان النار في عمل الذهب على هذا النظام مما لا ينفي به علم البشر ثم اذا كان تكوينه بالقدرة القديمة على الوجه الطبيعي انما يحصل في سنين فكيف يتكون بالقدرة الحادة في مدة يسيرة قال الطبيعيون ان الزئبق اذا كمل نضجه في الارض جذب به اليه كبريت المعدن فاجنه وأخفاه في جوفه لتلايسيل سيلان الرطوبات فاذا اختلطا واتحدا وذابت الحرارة انعقد عند ذلك ضروبا من المعادن التي يسمونها الفلزات وهي السبعة الاحاد الذائبة الصابرة على النار المنطوقة فان كان الزئبق صافيا والكبريت نقيا واختلطت اجزاؤهما على النسبة وكانت حرارة المعدن معتدلة لم يعرض لها عارض من البرد واليبس ولا من الملوحات والمرورات والمحوضات انعقد من ذلك على طول الزمان الذهب الابريز وهذا لا يتكون الا من الاحجار الرخوة والبراري الرملية وبذلك يتضح عندك ان قوة الانسان قاصرة عن ايجاد مثل ذلك مادة وكيفية . ويزيد ذلك وضوحا ان المذكور في كتب الكيمياء انما هو رموز فلو كان لها حقيقة لصرحوا بها فقد صرح العلماء بما هو انفس من ذلك واجل قدرا مما كانت له حقيقة ولا أقول كحل المشكلات والجمع بين الاحاديث الصحيحة والنكات القرآنية الشريفة لتلا يكون تخطيطا في البحث فان البحث انما هو في الامور الدنيوية بل ككتب ابن وحشية وغيره في الطلسمات الصحيحة والفلاحة النافعة وأنواع من السحر هي في بابها كفلق الصبح وفي نفاستها كالكيمياء او فوقها فلا يصح التعليل بانهم انما كتبوها تمويها وزرقا (١) وعجزا عن تصوير ما لا حقيقة له او توهمًا كاذبا وتخمينًا طمعيًا والله أعلم

واما المطالب فلا بحث في امكان ان يجد الشخص دفينًا جاهليًا او اسلاميًا على الاتفاق والصدف انما البحث في ان تحت الارض مساكن وعمارات مبنية

(١) في القاموس زرف في الكلام زاد فيه والزراعة مثل كاسة الكذاب اه ومنه يعلم مراد المؤلف

وفيهما كنوز واموال عظيمة وعليها موانع وطلسمات وتلك الموانع طرق تزول بها وعلى تلك المطالب علامات وامارات يتوصل بها الى امكنتها ويستدل عليها بها فهذا من مخارق المحتالين واماني المفلوكين ولا دليل لهم فيما يروجون كذبهم به من ان في القرون السالفة من كان يعتقد العود الى الدنيا فيدخر ماله لذلك لما سئنه — والدليل على ان المطالب لاحقية لها وانما هي من المطامع الفارغة والمخارق والخديعة ان ادخار الاموال العظيمة على هذا الوجه المخصوص اما ان يكون لغرض اولا لغرض والغرض اما دنيوى او اخروى والاقسام الثلاثة باطلة وما ادى الى الباطل فهو باطل فاقول بوجود المطالب باطل — بيانه انه لا جائز ان يكون ادخار المال في الارض لا لغرض بأن يوضع تحت الارض عبثاً لتأكله الارض ويذهب سدى فان ذلك خلاف صريح العقل لما ان الذهب والفضة هما قيم الاشياء وجوهر الثمنية واسباب المطالب ولا جائز أن يكون لغرض اخروى لان شريعة الاسلام ليس فيها ما يدل على مطلوبة الادخار والكنز ونيل الدرجات في الآخرة بسببه بل هي ناهية عنه وأمرة بصرفه في وجوه القربات والخيرات واصحاب الملل غيرها منهم من ينكر المعاد الجسماني على القطع ومنهم من تردد فيه وهو لا يجوز ان يدخروا المال لامر اخروى لما ان اخروياً من غير اعتقاد الآخرة محال وذلك كمعدة النجوم والصابئة والنصارى على ما قاله الاصفهاني في شرح الطواع في الكلام على المعاد الجسماني وان كان فيه نظر وأما من يقول بالادوار والتناسخ كمعدة الاوثان فالكلام في عدم ادخارهم كالكلام على القسم الثالث — واما القسم الثالث وهو ان يكون الادخار لامر دنيوى يعود على المدخر لاعتقاد عوده الى الدنيا فهو ايضاً باطل لانه لو كان كذلك لباعوا في اخفائه وسد طريق العلم به لكننا قد فرضنا له علامات وامارات يعرف بها هذا خلف

واما عدم افشاء حرفة الشهادة الى المقصود فذلك لان الحرف والصنائع على قسمين قسم يلزم من العلم به واجادته الحصول على ثمرته وقسم لا يلزم بل لا بد من ضمنية أخرى ومنه حرفة الشهادة وسائر الحرف الهوائية الغير المعيشية وينبغي ان يسمى معاشاً غير طبيعي وهذه لا وثوق بافضائها الى المقصود — وبيانه فيما نحن بصدد

وهو الشهادة ان حقيقة حرفة الشهادة ملكة يقتدر بها على التعبير عن مقاصد
المشهود له وعليه بلفظ صحيح متعارف مستوف لمقاصدها بشروط شرعية وعلى ا فراغ
مقاصدها في قالب شرعى ان كانت غير شرعية وغايته تحويل عبارة المشهود له وعليه
العامة الى عبارة ترتضيها العلماء وتحويل تصويرها الفاسد الى صورة شرعية ثم لا يلزم
من تحصيل هذه الملكة واجادتها الحصول على ثمرتها والرواج فيها بخلاف القسم الاول
من الحدادة ونحوها فان من علمها واجادها حصل على ثمرتها. وحكم سائر الحرف الهوائية
كالدلالة والنقابة في عدم افضائها بالعارف بها الى مقصودها حكم الشهادة ولك أن تجعل
ذلك حدا رسميا للحرف الهوائية فيقال في حدها حرفة لا يلزم من العلم بها واجادتها
الحصول على ثمرتها — والحاصل ان لحرفة الشهادة موانع من حصول ثمرتها والمقصود
منها ولها مفسدات وتقائص عاجلة ومضار اخروية آجلة — فاما الموانع فامور — منها ان
حرفة الشهادة من قبيل الاحتراف بالعلم والعلم كما سيجيء تحقيقه في الفصل الخامس
أقبل شئ للخفاء والجحد والجهل بقدره من صاحبه وأقبل شئ للاضافة الى غير اهله
بالخط والجاء والتليس وسكوت معور عن معور واذا كان كذلك فقد يدور الرواج في
الشهادة مع الهيئة والزى الظاهر واللباس الفاخر ويخفى مكان الاتصاف بحرفة الشهادة
على التفسير السابق فيموت الرواج بفوات الهيئة واللباس وهناك ينشد

أرى ثياباً ولكن حشوها بقر * بلا قرون وذا عيب على البقر

— ومنها ان منى حرفة الشهادة على العوام وهم مربوطون بأوهامهم وواقفون مع
مألوف عاداتهم ولا تميز لهم بتفهم كتابة وكتابة والتقليد وظيفتهم وذاتى لهم فلا يستعملون
في وثائقهم ومكاتيبهم مجهولا لهم لتوهمهم فيه افساد مكاتيبهم ويلزم من عدم استعمال
المجهول استمراره على خموله ومجهوليته ابد الآبدين ودهر الداهرين — ومنها ان مبنى
الرواج على الشهرة والشهرة اما بقدمية او بتشهير مقبول القول فاما القدمية فليس المراد بها
طول الاقامة في مكان بل كثرة الكتابة التى للشاهد في ايدى الناس المحركة لدواعيهم
في استعماله التى يستلزم بعضها بعضا والدخيل خال عن ذلك وقد منا ان الشخص المجهول
لا يستعمل والمكث المجرد عن الكتابة لا يفيد شيئا حتى لو اقام الدخيل ابد الآبدين

في مكان لا يستكتب فيه لم يكن بينه في الجمالة والجفاء والاهمال والجحد فرق البتة —
وأما تشهير مقبول القول فاعز من يرض الانوق ومن تصحيح (١) الاكسير وما احق
هذا بقول القاضي الجرجاني

اذا لم يكن في الارض حر يعينى * ولم يك لي كسب فمن اين أرزق
— ومنها ان الحرفة هوائية صرفة وصرفها عن الدخيل والاجنبى الذى لازبون
له بالمواطاة والحيلة والاعتذار والشعوذة والدك من ادخل الاشياء تحت الامكان لاسيما
واهلها بطرق اللؤم اهدى من القطا مع ما لهم من القسوة والقحة وغلظ الاكباد احسن
الله خلاصنا من أيديهم — وأما المفاسد والنقائص العاجلة فلأن الشهادة في هذا الزمان
تستلزم النذالة والسفالة والدناءة وسقوط الهمة وموت النفس والشح والقحة وتؤدي الى
التباغض والتماقت والتقاطع والتدابير والتحاسد يتحاسنون الفلوس والقلسين ويتغاضبون
على الحبة والحبتين ويتراضون بالدرهم والدرهمين ويسرقون ويختلسون قال عمر بن
الوردى من ارجوزة طويلة في ذلك

يغيب الاشغال من ابيه * ويسرق الاجرة من اخيه
ويحلفون بالطلاق والعناق على ما كذبهم فيه أظهر من الشمس فضلا عما يحتمل الكذب
ويعدون ذلك استرضاء وعقلاً ويتهاقون بسرعة القيام للاشغال ويعدون حذقاً
وكيساً ويوسعون الدخيل حرماناً وشعبذة ويعدون دعاءً وكيساً وقد قلت في تهاقهم
ومبادرتهم القيام

بليت به جهولا جاهلياً * ثقيل الروح مذموماً بغيضاً
ولم يك اكثر الاخوان علماً * ولكن كان أسرعهم نهوضاً
وأما المضار الاخرية فمن وجوه — اولها حضور الانكحة مع عدم الاستظهار في
شروطها من اتضاء العدة والاولياء والكفاءة وغيرها وعلى الجملة فالاقدام على عقد من
غير معرفة حكمه حرام تم بتقدير وجود الشرائط فمعهم من انفسهم المفسد الاعظم وهو
فوات العدالة لما ان كل واحد يعرف من نفسه ما لا يعرف من غيره والعدالة عند

(١) الاكسير: الكسباء. وقد أقام المؤلف البرهان على عدم صحتها.

الشافعية عبارة عن عدم مباشرة الكبائر والاحرار على الصغائر مع المروءة واين من يجمع هذه الثلاثة مع خطر النكاح وكثرة ما يترتب عليه من الاحكام من التوالد والتوارث وانتشار النسب الى عدد كثير وما يترتب على ذلك المنتشر من الاحكام ووجوب مالا يجب الا بالنكاح وحل مالا يحل الا به الى غير ذلك مما لا يحصى كثرة — وثانيها ان شركة الابدان القاتل فيها قاتلان قاتل بعدم جوازها البتة كالشافعي وقائل بجوازها كالحنبلي والحنفي وليس لنا قاتل بوجوبها وان اثنين ينعقد بينهما شركة الابدان بغير اختيارها ومبنى شركة الشهود غالباً على الاكراه قلما يقع بين الشهود شركة ابدان صحيحة بالتراضي بل كل منهم لا يريد الاخر ولا الكتابة معه ويمنع من ذلك موانع هي اكراه اوفى معنى الاكراه ويكتب احدهما مائة سطر والاخر يكتب اسمه ويتقاسمان على السواء ولا شركة بينهما قائمة فيصير الكسب كله حراماً مع ان اكل الحرام مما يظلم القلوب ويمنعها من دخول الحكمة فيها — وثالثها انه يجب على كل أحد علم ظاهر صناعته كما ذكره الشافعية في كتب الفقه أول كتاب الجهاد فيجب على الصيرفي مثلاً معرفة ان بيع درهم بدرهمين مثلاً حرام وغير ظاهر صنعته كباقي مسائل الربا التي لا يكثر دورها لا يجب عليه تعلمه واذا وقع له شيء منه سأل عنه العلماء وقياسه ان كل شاهد يجب عليه ان يعلم شروط الرهن والبيع والكفالة والاقارير لان هذه الاشياء كثيرة الدور وبقى مسائل هذه الابواب يسأل عنها المفتي اذا وقع له فحينئذ من ترك من الشهود معرفة هذه الاشياء كان عاصياً ويتكرر عصيانه كل يوم ويترتب على ذلك مالا ينبغي — وايضاً كثيراً ما يكتب الشهود في الشهادة على من لا يعرفونه وقد عرفه شهوده وهو كذب لان المعرفة لا تحصل بالنظرة ولا بالمرّة ويتكرر هذا الكذب بتكرار الشهادة على المجاهيل ويترتب على ذلك مالا ينبغي — ورابعها تضييع الحقوق بالجهل قرب من يكتب شيئاً يزيد فيه كلمة أو ينقص كلمة أو يصور صورة يترتب عليها مفاسد شرعية وهو بجهله لا يعلمها ولا يصح الاعتذار عن ذلك بأن الكلمة الزائدة أو الناقصة هكذا تحملها لان ذلك بتسبيه وتوريطة المشهود له وعليه في ذلك بتقليدها اياه ظناً منهما انه أهل للتقليد — وخامسها التدليس باسترعاء المشهود عليه بكلمات الفقهاء التي تقصر عن ادراك غوائلها

ودساتسها افهام العوام من غير ان يعرف العوام ما وراء ذلك من الغور مع القطع بانه لو شرح له ما في ذلك من الفساد لما أقدم عليه. ولا يصح أيضاً الاعتذار عن ذلك بانه هكذا تحمل وهكذا استراء لان هذا مما لا ينفع عند العليم الخبير — وسادسها انهم يكتبون في كتب الاوقاف كلاماً طويلاً تلقوه عن تقديمهم من غير ان يعرفوا معناه فضلاً عن الواقف المشهود عليه بدليل ان العلماء فضلاً عن المورقين تدور رؤسهم في ثاني الحال في فهم المراد منه والواقف لم يتلفظ به ولا بمعظمه ولو قرئ عليه لم يند لاستحالة ارادة معنى شئ بدون فهمه — على ان الانشآت لا بد فيها مع اللفظ من فهم المعنى بدليل ان الاعجمي لو لقن الطلاق بلا فهم فأوقعه واراد معناه عند العارف بمعناه لم يقع وعلى الجملة فشهادتهم على الواقف بما نسب اليه فيه وهو لم يفهمه مشكلة جداً بل وينشأ من عباراتهم الفاسدة الناشئة عن الجهل حرمان من لعل الواقف لم يرد حرمانه لو روجع فيه ودخول من لم يرد دخوله — وعلى الجملة ففي هذا الموضع نظر ظاهر فليتأمل وسابعها تصريح العلماء من الشافعية والحنفية بانه لا يشهد على خطه ما لم يتذكر الواقعة فأما القضايا التي يكون للشاهد فيها مدخل أو يكون هو المورق وله في عباراته وكتابته ما يذكره بالقضية فلا كلام فيها ولكن ثم من القضايا ما يستحيل التذكر فيه عادة كالشهادة على الحكماء في ظهور السجلات مع طول المدة وما في معنى ذلك فليستفت الشاهد قلبه في ذلك فانه من مزال الاقدام — وثامننا الاكتفاء في الشهادة على الحكماء في السجلات الطويلة والمحاضر وصور المجالس الطوال بقول الحاكم له نعم جواباً لقول الشاهد له اشهد عليكم بما فيه من غير أن يقرأ عليه بل ولا يعرف الشاهد ما فيه لا اجمالاً ولا تفصيلاً وقد قال فقهاء الشافعية في كتاب القاضي القاضي انه لو لم يقرأ على الشاهدين وقال الحاكم لهما أشهدكما عليّ انه كتابي أو ان ما فيه خطي لم يكتف بذلك — وتاسعها رفع الشهود نسب من لا يعرفون نسبه مع ان ذلك شهادة بنسبه ضمناً كما قاله السبكي في جمع الجوامع في الكلام على ان مورد الصدق والكذب انما هو النسبة التي تضمنها الخبر لا واحد من طرفيها ولو سلم ان ذلك ليس شهادة بالنسب لا اصلاً ولا ضمناً فقد قال الامام كما نقله عنه في الروضة والرافعي انه لو لم يعرف المشهود عليه الا باسمه لم

يتعرض في الشهادة لاسم ايه — هذا ما رأيت ان اذكره مما قوى عندي مما
حضرني في هذا المقام من موانع حصول المقصود من حرفة الشهادة ومفاسدها
ووراء ذلك غور لا يمكن التصريح به ورأيت ان الامساك عنه اولى وما أحق ذلك
بقول القائل

في النفس اشياء لا أستطيع اذكرها * لو قلتها قامت الدنيا على ساقي
والله المستول في الخلاص منها واليه اضرع وعليه اتوكل

— الفصل الخامس —

(في ان الفلاكة والاهمال الصق بأهل العلم وألزم لهم من غيرهم وبيان السبب في ذلك)
وانما كانت الفلاكة ألصق بهم غالباً من غيرهم لامور — منها ان الامارة عنهم
بمعزل والتجارة مبنية على السفسة والمأحلة (١) والآمال التي لا يقوم دليل على وقوعها
والفلاحة والصناعة يلزمهما المهانة والتلوث برذائل الحيل الدنيوية واهل العلم لهم أنفة
واستنكاف عن ذلك فيقعّدون عن الاكتساب متعاليين بالاماني الكاذبة فيقعّدون في الفاقة
والاملاق — ومنها انهم يحسنون ظنونهم في الناس على مقتضى ما يتوهمونه في انفسهم
من استحقاقها لذلك ويبنون على ذلك ربيعاً ويحاولون منيعاً والناس لا سيما اهل عصرنا
لا يقيمون لعلومهم ومعارفهم وزناً فيبنون ظنونهم على شفا جرف هار وتأتي الحوادث بنيانهم
من القواعد فتجثه ويعودون بآمال خاسرة وظنون كاذبة — ومنها انهم لا يعتيادهم القواعد
الكلية والخوض في الانظار الدقيقة يطردون معظم الاشياء كلياً حرماناً وحصولاً
ويقيسون الاشياء على اشباهها على طريق قياسهم الفقهي ويلحقون بعض الوقائع ببعض
على سبيل الحاق النظر بالنظر والقياس التمثيلي. والقضايا وان تناسبت أو تساوت من
وجه قد تختلف من وجه آخر او من وجوه أخرى تخفى على غير المهرة في احكام الدنيا
ودقائقها او لخصوص في المادة او لوجود مانع او فوات شرط او لكون تلك القاعدة المأخوذ
منها حكم ذلك الفرع ليست كلية في نفسها بل اكثرية وذلك الفرع من غير قسم

(١) مأحله مأحله ومأحلاً قاراه حتى يتبين أيهما أشد اه قاموس والعرض ان التجارة مبنية
على الماكسة

الا كثروهم عن ذلك كله غافلون والقواعد العلمية التي يعرفونها تقضى عليهم بتصحيح
 الاقيسة والوثوق بها فيطردون معظم الاشياء كلياً حرماناً وحصولاً تأليفاً وتنقيحاً تقريباً
 وتبعيداً اهمالاً ومراعاة فيخبطون لذلك خبطاً عظيماً ويخطئون السياسة اصلاً ورأساً
 والكيس من العادة والهمج لا يعرف الكليات ولا الاقيسة والعمل بها ولا الحاق الاشياء
 بنظائرها ولا قياس العكس والخلف والملازمات فينظر في الجزئي الذي هو بصدده نظراً
 خاصاً غير مشوش بما يفسده ويتفقه فيه مانعاً وعائقاً ويجسره على ذلك صحة الجزم
 وعدم التردد وما ينشأ من كثرة الاحتمالات من الفتور والتواني وضعف العزيمة فتنتج
 مساعيهم ويصيبون في ظنونهم غالباً — ومنها انهم لبعد غورهم وغوصهم يفرضون محتملات
 بعيدة ويمجزمون بوقوعها وثوقاً منهم بظنونهم وافساناً بأنفسهم وما من شيء الا وبطرقه
 الاحتمال الملبط عن امضائه واستقامته فيتخلفون لذلك عن مظان الخير والتعرض لتنفيسات
 الدهر وغشيان أهل الجاه فيقعون في الفلاكة والاهمال — ومنها وهو مختص بأصحاب
 علوم الاوائل من الحكمة والفلسفة والطبيعة والمنطق والجدل والطب وكلام الاقدمين
 والتصوف المزوج بالفلسفة والمتبحرين في التشكيكات والشبه وعلى الجملة فمن تضلع من
 هذه العلوم وحدها ولم يكن له خدمة لما في الكتاب والسنة من الاحكام والمعارف ولا
 تضلع من الفقه ولا نظر نظراً تاماً في كلام العلماء الكبار المتشرعين فانه يخرج بهاء الشريعة
 وجلالها ومهابتها وتعظيم ما فيها من قلبه فيسترسل في اللذات محرمة كانت او جائزة وذيلة
 خسيسة كانت او غير منفرة ويستثقل الاتيان بالمأمورات فيتركها طلباً للراحة والدعة
 وأرزاق العلماء مبنية على التماس بركتهم والاستنجاح بأدعيتهم وترفيعهم عن رذيلة
 الاحتراف والاكتساب الجائزين فمتى لم يرفعوا انفسهم عن الرذائل المحرمة ولم يكن
 لدعائهم عمل صالح يرفعه ولا على شمائلهم شواهد البركة انكف الناس عن اسعافهم
 بمراحمهم وأخذوا في طعنهم وتقيصهم وربما رموهم بالزندقة والاحاد فتستحكم الفلاكة
 فيهم والفلاكة كالبرص في الجسد تنتشر فيه وتسرى وتتزايد ما لم تجد دواء حاسماً مانعاً
 له من السريان — ومنها وهو مختص بأصحاب علوم الاوائل ايضاً انهم يرون ان لا كمال
 الا التحلي بالمعارف والاطلاع على النكات والحقائق والوقوف على الاسرار والدقائق

وان الكمالات الخارجانية من المال والجاه خيالات باطلة لا كمال فيها ويمكن أخذ ذلك والاستدلال عليه بقول عز الدين الحسن بن محمد الاربلي الضرير الفيلسوف

كل حقيقتك التي لم تكمل والجسم دعه في الحضيض الاسفل
أتكمل الفاني وتترك باقياً هملاً وأنت بأمره لم تحفل
الجسم للنفس النفيسة آلة ما لم تحصله بها لم يحصل
يفنى وتبقى بعده في غبطة محودة او شقوة لا تنجلي
أعطيت جسمك خادماً لخدمته ونسيت عهدك في الزمان الاول
ملكك رقبك مع كمالك ناقصاً أتملك المفضول رق الافضل

وبقول أبي الفتح البستي والغزالي رحمه الله كثير اللهج به في كتبه

يا خادم الجسم كم تسعى لخدمته وتطلب الربح مما فيه خسران
عليك بالنفس فاستكمل سعادتها فأنت بالنفس لا بالجسم انسان

وبقول الفارابي محمد بن محمد بن طرخان الفارابي المتوفي سنة ٣٣٦

أخى خل حيز ذي باطل وكن للحقائق في حيز
فما الدار دار مقام لنا وما المرء في الارض بالمعجز
ينافس هذا لهذا على أقل من الكلم الموجز
وهل نحن الا خطوط وقعن على نقطة وقع مستوفز
محيط السموات اولى بنا فماذا التنافس في المركز

واذا كان الكمال الجارجاني متلاشياً في انظارهم على ما تقرر فهم لا محالة لا يعطون له بالا وهو لعسره لا يتم مع الفكرة في تشيره فكيف مع اهماله وعدم الاعتناء به والقائه وراء الظهر - ومنها ان العلوم خرجت عن كونها حرفاً وصناعة من الصناعات بعد مصيرها صناعة من قبل على ما سيجي تحقيقه والاستدلال عليه في الفصل السادس بعد هذا الفصل واذا كانت كذلك فكيف العمل على شريعة منسوخة والوصول بسلك سبيل قد سد والاستضاءة بمصباح قد طفى - ومنها ان رواج العلماء انما هو لعلمهم كما ان رواج ارباب الحرف انما هو لحرفهم ولكن

العلم بطيء الحصول وليست كل الطبائع تقبله والجزء الغالب عليه الوهب من الله لا الكسب فطائفة من العمر تنقضي في تحصيل ممتنه وطائفة من العمر ثابته تنقضي في تصوره واخذه عن الشيوخ وطائفة ثالثة في تحقيقه ثم بعد ذلك كله فصفة العلم ليست من الصفات المحسوسة الظاهرة كالحسن والقبح ولا مما يدخله الكمية والمقدار المحسوس ليعرف التفاضل فيه بالذراع والشبر وقياس احد المطلوبين على الآخر ولا الدال على صفة العلم وهو البيان والنطق ظاهراً مكشوفاً لكل احد كالشجاعة التي يعرف بها القوى من الضعيف بالافتراس واللقاء على الارض وكالاجادة في المصنوعات المرئية المشاهدة بل صفة العلم من الصفات النفسانية والكمالات الحاصلة بقوة النفس الناطقة والقوى الباطنة فهي قابلة للجحد والانكار والمدافعة والتغطية عليها عند اهلها وقابلة ايضاً لان يدخل فيها غير اهلها بالتليس والتصنع والتمويه والجاه ويعين على خفائها وجهل الناس بمكانها من صاحبها وقبولها للتصنع والتمويه ان العلم مستدع لفاهمة وحافظة وقل أن يجتمعا في شخص وذلك لما ان القوة الحافظة من مقدم الدماغ والقوة الفاهمة مما يلي مؤخر الدماغ في وسطه وبقدر كمال احدها بموادها تنقص الاخرى لتقابل المكانين وان شئت قلت ان البطن المؤخر من الدماغ محل الاسرجاع والتذكر والبطن المقدم محل التخيل وبقدر كمال احدها بموادها تنقص الاخرى لتقابل المكانين اولان الفهم يستدعي مزيد رطوبة في الدماغ والحفظ يستدعي مزيد يبوسة والجمع بينهما محال كما قاله الامام فخر الدين الرازي في كتابه المصنف في مناقب الشافعي ناقلاً له عن الحكماء . وان من العلماء من له قلم وكتابة وليس له بيان ولا جدل لان مزاجه يتغير بالممارسة والمدافعة غضباً أو حياء ويضيق قلبه انفعالا عن ذلك فيحصل الحبسة في لسانه بانتقباض الروح الى باطن القلب عند ضيقه او لعدم دربته (١) ومهارته بالبحث او اعيه وحبسته اولان في العلم والكتابة استعانة على تشييع القوة النفسانية وضبطها عن التشتت وهذا مستمد مما ذكره الحكماء في كتبهم من ان

(١) الدربة بالضم هي الضراوة والاعتياد على الشيء والحبسة بالضم تمنع الكلام عند ارادته والحي العجز عن النطق اه ملخصاً من الفاموس

نفوس الكهان لما ضعف استعدادها تشبثت بأمور جزئية تكون مشبعة لها ومافعة من تشبثها كالسجع ورؤية الماء وسنوح سانح . ومنهم من له بيان وجدل ولا قلم ولا كتابة له اما لفصاحته مع عدم وقوفه على حقائق العلوم واما لفساد تراكيبه اهلالات واحترازاً وان كان واقفاً على حقائقها والقلم يضبط العيوب ويكون شاهداً عليه بخلاف العبارة لا مكان المكابرة والاعتذار فيها وامكان تغييرها عند المضايقة واما لدبرته ومهارته في البحث وحسن انتقاله فيه وتنطيطه على جهله وقلة مبالاته . وان من العلماء من يزيد علمه على عقله فلا يحسن الغطاء على مجهولاته ولا الاعتذار عنهما مع ان مجهولات الانسان اكثر من معلوماته بل لا نسبة لمعلوماته الى مجهولاته . ومنهم من يزيد عقله على علمه فيضع الاشياء في حاق (١) مواضعها ويضيف اليها روقاً وبهاء وتهويلات وتوهميات . وان من العلماء من له صوت لاهاله والبكاء صغيراً لفقرا اهله او لتسليط البكاء عليه في المهد والمخرج رطبة لينة فيفتح العياط لهواته وتتسع مجاري صوته وتتصلب اوداجه . ومنهم من لا صوت له لعدم ذلك ومن لا صوت له مغلوب عاجز عن المباحثة حتى ان بعض الناس علمه صوته وفخره نغمه وما أحق هذا المقام بقول القائل .

قللت لمحمد لما التقينا تنكب (٢) لا يقترك الزحام

وان من العلماء من له علم بلا جاه ولا وجاهة فلا يمكنه المقاومة ويتلعم لسانه ويتغير للاجلال ويدافعه الوهم ويقول فلا يلتفت اليه او يرد عليه رداً جاهياً تقبله العامة والله در القائل

اذا التقى الخيل في معسكرها فكيف حال البعوض في الوسط

والقائل حياة بلا مال حياة ذميمة وعلم بلا جاه كلام مضيع

ومنهم من له جاه وحاله في ذلك ظاهر لا يحتاج الى الكلام عليه . واذا قرر لك ذلك كله علمت ان العلم اقبل شئاً للخفاء والجمد والتليس والتصنع وكيف الرواج بحرفة مجحودة او خفية او يشارك فيها بالتليس والتمويه — ومنها ان مافي ايدي الناس انما هو

(١) في القاموس وحق الجوع (اي بتشديد القاف) صادقه ورجل حاق الرجل وحق الشجاع وحقهما كاهل . منها اه (٢) اي اعداء من طريقين لئلا تصرعاك من احق اه

ثمة أموالهم وتكسبانهم بأعمالهم حتى لو فرضنا شخصاً خالياً من المال والتكسب لم يكن إلا شحاذاً مكدياً وعلى قدر احتياج الناس الى نوع ذلك المال ونوع ذلك التكسب يكون فاقه بينهم وبقدر (١) ففاقه تعظم ثروة صاحبه وغناه فلذلك لا تعظم ثروة اصحاب منصب القضاء والفتوى والتدريس غالباً وذلك لعدم احتياج جمهور الناس الى ما بأيديهم احتياجاً لازماً لا مندوحة عنه لما ان الامور المفتقرة الى القضاء تنفصل بغير قضاء تارة لرجوع المبتطل عن عناده لوازع دين او عار أو خوف مرقب او نحوها وتنفصل بالسياسة وبوجوه الناس تارة أخرى ولما ان العلوم مباحة لطبائع البعض ومهجورة عند البعض ومستتقة على البعض

﴿ الفصل السادس ﴾

﴿ في مصير العلوم كمالات نفسانية وطاعة من الطاعات ﴾

(ليس الا بعد كونها صناعة من جملة الصناعات وحرقة من الحرف)

هذه الدعوة مركبة من ثلاثة امور الامر الاول ان العلوم كانت حرقة من الحرف وصناعة من الصنائع . الامر الثاني ان العلوم الآن خرجت عن كونها صناعة وزال منها معنى الاحتراف والصنعة . الامر الثالث كونها كمالات وطاعات وبيان ذلك يفتر الى مقدمتين — المقدمة الاولى ان هذه الشريعة ناسخة لجميع الشرائع وأحكامها باقية بقاء الدهر ثم ان الاحكام كلها متلقاة من الله تعالى ولا مدخل للعقل في ايجاب ولا تحريم ولا غيرها ولذلك قيل في حد الحكم الشرعي خطاب الله المتعلق بأفعال المكلفين بالاقتضاء أو التخيير فقيل خطاب الله لما ان السنة والاجماع والقياس ترجع اليه بالآخرة . والكتاب والسنة والحكم الشرعي مفتقر الى العلوم بأسرها — وبيانه انه بالنظر الى المفرد الذي يستدل به وصحته في حالة افراده يفتر الى علم الصرف وان النظر في صحة التركيب يفتر الى علم النحو وفي تطبيق اللفظ على مدلوله يفتر الى علم اللغة وفي اظهاره واضماره والتفاتة وتقديعه وتأخيرته ونحوها مما يرجع الى مطابقة اللفظ لمقتضى الحال الى علم المعاني وفي حقيقته ومجازه وكنياته واستعارته ونحوها مما يرجع الى ايراد

(١) الفاق بالفتح رواج الشيء وبالكسر المداينة والحداع ومراد المؤلف الاول كما هو واضح اهـ

العلمين الى علم البديع وبالنظر في خاصه وعامه ومطلقه ومقيده ومجمله ونحو ذلك الى المعنى الواحد في طرق مختلفة في وضوح الدلالة الى علم البيان وبالنظر الى توابع هذين طائفة من علم اصول الفقه وفي مواقع القرآن الى أسباب النزول وفي استيضاح معانيه الى علم التفسير وفي نزوله على حروف متعددة الى علم القراءات وفي الاستدلال به وترتيب الادلة الى علم المنطق والجدل وآداب البحث وفي الاحكام المستفادة منه وبواسطته الى الفقه وفي استنباط الفقه الى اصول الفقه — وان النظر في السنة يستلزم علم رواية السنة وحفظها وعلم الحديث والناسخ والمنسوخ وأسماء الرواة وكناهم وألقابهم ومشتبه أنسابهم وجرحهم وتعديلهم ووقائعهم والاخبار والقصص — وان النظر في الشارع يقتضي الى علم الكلام ثم ان العلوم بعضها مربوط ببعض ومتعلق به اما على سبيل الاستلزام أو على سبيل الاستمداد وهذه العلوم المذكورة تستلزم جملة من علوم الحكماء والاولايل ولو بواسطة أو وسائط كاستلزام الفقه بواسطة الفرائض والاقراءات المجهولة علم الحساب وهو الارتعاطي وعلم الجبر والمقابلة وبواسطة اختلاف أحكام الوصية وما في معناها بالمرض الخوف وغيره وإباحة التيمم بالمرض ونحوه الى علم الطب وكاستلزام علم الكلام للطبيعة والرياضة والمنطق وكاستلزام تعيين معرفة القبلة على كل واحد في رأي الرافي أو علي مريد السفر في رأي النووي وهو من الفقه معرفة طائفة من الهيئة وكذلك معرفة دخول الوقت واستلزام الاستشهاد بالشعر في النحو والتفسير علم العروض وعلى هذا القياس قس تجد العلوم مرتبطة بعضها ببعض بالاستلزام أو الاستمداد —

المقدمة الثانية ان الحفاظ للقرآن بكماله في عصره صلى الله عليه وسلم معاذ بن جبل وأبو زيد سعيد بن عمر الانصارى وأبو الدرداء عويمر وزيد بن ثابت وفي قول عثمان بن عفان وتميم الدارى وعبادة بن الصامت وأبو أيوب الانصارى . وأصحاب الافتاء في عصره صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وعبد الرحمن بن عوف وأبي بن كعب وعبد الله بن مسعود ومعاذ بن جبل وعمار بن ياسر وحذيفة وزيد ابن ثابت وسلمان وأبو الدرداء وأبو موسى الأشعري . ثم انتهت اصول العلم الى عبد الله بن مسعود وزيد ثابت وعبد الله بن عباس فأخذ عن ابن مسعود ستة علقمة

والاسود وعبيدة والحارث بن قيس ومسروق وعمرو بن شرحبيل. وأخذ عن زيد ابن ثابت أحد عشر رجلا ممن كان يتبع رأيه ويقتدى بقوله قبيصة بن ذؤيب وخارجة بن زيد وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة وعروة بن الزبير وابو سلمة بن عبد الرحمن وابو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث والقاسم بن محمد وسالم بن عبد الله وسعيد ابن المسيب وابان بن عثمان وسليمان بن يسار — وأخذ عن ابن عباس ستة سعيدين جبير وعطاء بن ابي رباح وعكرمة ومجاهد وجابر بن زيد وطاؤوس هكذا رواه ابو بكر الخطيب باسناده عن علي المدني وروى الحاكم ابو عبد الله عن ابي العباس الاصم عن العباس الدوري قال انتهى علم الصحابة الى ستة عمر وعلى وابن مسعود وأبي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت انتهى — وانتهت اصول الرواية الى ستة أبي هريرة وأنس وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عمر وأبي سعيد الخدري وعائشة. وانتهت اصول الاخبار والفصص الى ستة عبد الله بن سلام وكعب الاحبار ووهب بن منبه وطاؤوس اليماني ومحمد بن اسحق ومحمد بن عمر الواقدي — وانتهت صناعة التفسير الى ستة عبد الله بن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة والضحاك والسدي هكذا ذكر هذا كله جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد بن الجوزي في كتابه المسمى تلقيح فهم اهل الاثر في عيون التاريخ والسير ثم صار الامر من بعده صلى الله عليه وسلم الى ابي بكر الصديق واسمه عبد الله بن عثمان بويج له في اليوم الذي توفي فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم في سقيفة بني ساعدة . ثم بويج له البيعة العامة يوم الثلاثاء من غدة ذلك اليوم من شهر ربيع الاول سنة احدى عشرة وتوفي لثمان بقين من جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة فكانت خلافته سنتين واربعة اشهر الا عشر ليال . ثم استخلف عمر ابن الخطاب يوم وفاة ابي بكر بنصه عليه ثم قتل لاربع بقين من ذى الحجة سنة ثلاث وعشرين وكانت ولايته عشر سنين وستة اشهر واربعة ايام . ثم استخلف عثمان بن عفان أول يوم من المحرم سنة اربع وعشرين وقتل يوم الجمعة لثمان عشرة خلت من ذى الحجة سنة خمس وثلاثين وكانت ولايته احدى عشرة سنة واحد عشر شهرا واياما . ثم استخلف علي بن أبي طالب وقتل في رمضان سنة اربعين في يوم الجمعة وكانت خلافته

اربع سنين وتسعة اشهر واياماً ثم بايع الناس الحسن بن علي يوم موته فولياها سبعة اشهر واحد عشر يوماً ويقال اربعة اشهر ثم كره صفك الدماء فتخلى عن الأمر لمعاوية وانخلع وبايعه في جمادى الاولى سنة احدى وأربعين فانتقل الامر الي بني أمية وخلص لهم ثنتين وثمانين سنة الف شهر وعدتهم اربعة عشر رجلاً أولهم معاوية وخلافته سبع عشرة سنة وثلاثة اشهر وآخرهم مروان بن محمد بن مروان بن الحكم ومدة ولايته نحو من ثمان سنين وبعد معاوية يزيد بن معاوية وكانت ولايته ثلاث سنين وشهرين ثم بويع لابنه معاوية بن يزيد فمكث اربعين ليلة ثم مات وقبل خلع نفسه لصعوبة الامر عليه ثم بويع لعبد الله بن الزبير بمكة لسبع خلون من رجب سنة اربع وستين ثم قام مروان ابن الحكم بالشام بعد بيعة ابن الزبير بأشهر فبايعه جماعة من أهل الشام وذلك في المنتصف من ذي القعدة سنة اربع وستين ثم مات في رمضان سنة ٦٥ فكانت ولايته تسعة اشهر وثمانية وعشرين يوماً فقام مقامه عبد الملك ابنه وجهر العساكر مع الحجاج ابن يوسف لقتال ابن الزبير وقتل ابن الزبير في المسجد الحرام بمكة يوم الثلاثاء لثلاث عشرة بقيت من جمادى الآخرة سنة ثلاث وسبعين وكانت ولايته تسعة أعوام وشهرين ونصفاً . ثم ولي الوليد بن عبد الملك وتوفي سنة ٩٦ فكانت ولايته تسع سنين وخمسة اشهر . ثم استخلف اخوه سليمان بن عبد الملك وتوفي سنة ٩٩ فكانت خلافته ثلاث سنين الا اربعة اشهر . ثم استخلف عمر بن عبد العزيز وكانت خلافته سنين وخمسة اشهر وخمسة ايام . ثم استخلف يزيد بن عبد الملك وكانت خلافته اربع سنين وشهراً . ثم استخلف اخاه هشام بن عبد الملك وكانت ولايته تسعة عشر عاماً وسبعة أشهر وعشرة أيام . ثم استخلف الوليد بن يزيد بن عبد الملك وكانت خلافته سنة وشهرين . ثم استخلف يزيد بن الوليد بن عبد الملك ثم بويع ابو اسحق ابراهيم بن عبد الملك . ثم مروان بن محمد بن مروان بن الحكم وقتل سنة ١٣٢ هجرية . ثم انتقل الامر الي بني العباس بن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه وسلم فتولى ابو العباس السفاح واسمه عبد الله بن محمد بن هلى بن عبد الله بن العباس في ربيع الأول وقيل الآخرة سنة ١٣٢ وتوفي في ذي الحجة سنة ١٣٦ فكانت خلافته اربع سنين وعشرة

أشهر . ثم تولى بعده اخوه المنصور ابو جعفر عبد الله بن محمد وكان اكبر سنًا منه وحبس فتوفي لسبع خلون من ذي الحجة سنة ١٥٨ فكانت ولايته اثنين وعشرين سنة الا شهراً . ثم ولي المهدي بن محمد بن عبد الله بمكة وتوفي لثمان بقين من المحرم سنة ١٦٩ وكانت خلافته عشر سنين وتسعة واربعين يوماً . ثم ولي ابنه الهادي موسى بن محمد وكانت خلافته اربعة عشر شهراً واحدى وعشرين يوماً . ثم ولي بعده أخوه الرشيد ابو جعفر هارون بن محمد فكانت خلافته ثلاثاً وعشرين سنة وشهراً وستة عشر يوماً . ثم ولي بعده ابنه الامين ابو عبد الله محمد بن هارون وقتل في المحرم سنة ١٩٨ وكانت خلافته اربع سنين وستة اشهر واربعة وعشرين يوماً . ثم ولي اخوه المأمون عبد الله بن هارون في المحرم ومات ببلاد الروم لثمان خلون من رجب سنة ٢١٨ فكانت خلافته عشرين سنة وخمسة أشهر وثلاثة عشر يوماً . ثم تابع العباسيون واحداً واحداً الى ان ختموا بالمستعصم ابي احمد عبد الله بن المتصر بالله ابي جعفر منصور وكانت عدة خلفاء بني العباس سبعة وثلاثين خليفة وجملة أيامهم خمسمائة سنة واربع وعشرون سنة ولم تكن ايدى بني العباس حاكمة على جميع البلاد كما كانت بنو أمية قاهرة لجميع البلاد والاقطار والامصار فقد خرج عن بني العباس بلاد المغرب واما ذكرت هذه المقدمة بطولها لتعرف ترتيب الدول فان تغير الاحوال انما هو بتغيير الملوك وتتجدد العوائد بحسب احوال الملوك وسيتضح لك ذلك باذن الله تعالى — اذا تقرر ذلك فاعلم ان العلوم الاسلامية لم تكن مدونة ولكن اقتضتها الشريعة اقتضاء واستلزماتها لزوماً وأفاضتها افاضة كما تقرر في المقدمة الاولى وتلفت الصحابة اصولها من حضرة صلى الله عليه وسلم ومشاهدتهم الوحي وتفقههم باسباب النزول وما أفاضته عليهم أنوار النبوة ثم ثابروا على الحق وتساءلوا وتناظروا واجتهدوا وتراجعوا عند اختلافهم الى من عنده مزيد علم بالختلف فيه وتواصوا وتعاونوا على امضاء الشريعة وتشريعها والزام الناس بها واكرام حملتها وملوك الناس علماءهم والعلماء الكبار قليلون كما مر في المقدمة الثانية على ما هو العادة في الأمور المبتدأة كيف تكون في مبدئها وأولها قليلة وما ظنك بالشئ المحتاج اليه مع قلته ويلزم من ذلك كله وفور الداعية في تحصيل العلم ومزيد الاعتناء به

والرغبة فيه ولذلك كانت الفضائل والكمالات والعلوم تأخذ في الازدياد والنمو لنفاق اصحابها ولبقاء انوار النبوة غضة طرية بين الناس وكلما ازدادت الشريعة تمهيداً ونشراً ازدادت الصحابة وحاشاهم من تعلق همهم بالدنيا سيادة ويسراً فلقد كثر المال في خلافة عثمان بن عفان كثرة بالغة لم يكثر قبلها في خلافة من تقدمه حتى جاء نصيب الفارس في غزوة افرقية ثلاثة آلاف دينار أو عشرين ألف دينار فأطلقها كلها عثمان رضى الله عنه في يوم واحد لآل الحكم ويقال لآل مروان . ثم صارت الخلافة من الخلفاء الاربعة والحسن رضى الله عنهم الى الامويين فالعباسيين على ما تقدم في المقدمة الثانية وهم ما بين صحابي وتابعي ومدل بنسبته الى النبي صلى الله عليه وسلم والشريعة التي العلوم خدمتها شريعة قريتهم وصاحبهم وسيادتهم وفخرهم واستيلاؤهم على الممالك به صلى الله عليه وسلم وبشريعته المستلزمة للعلوم على ما مر في المقدمة الاولى فكيف لا تأخذ العلوم في الانتشار والملوك والامراء والاعيان والقضاة والوزراء هم أهل العلم والفضل والعقل او الممدحين الكل وشهرتهم وذكر اسمائهم في غالب خطب كتب الاقدمين تغنى عن عدم بالاسماء قل ان يخلو كتاب من كتب العلماء الاقدمين خصوصاً في العلوم العقلية والادبية الا ويذكر فيه ان الباعث على تدوينه وزير أو قاض أو أمير أو من في معانهم ويلزم من ذلك قوة داعية التعلم وتوفر الارادة له لما ان المجانسة واتحاد المقاصد والتعاون على مقصد واحد واستمداد العلماء بعضهم من بعض وزيادة العلم ورسوخه بالبحث فيه والمذاكرة له كل ذلك مقتضى للالفة والمحبة والاختلاط والعناية وألفة الملوك والاعيان ومحبتهم والاختلاط بهم يقتضى تأليفهم ومن يجبونه الى مقاصده ومآربه ولذلك بنيت المدارس بألوف الدنانير لجنس العلماء أو لواحد منهم بالقصد الاول ولجنسهم بالقصد الثاني واتسع الحال بالعلماء انفسهم حتى بنواهم لبنى نوعهم مدارس كثيرة وكتب التاريخ طافحة بهذا. ولذلك ايضاً بذلت الألوف في الارشاد الى تصحيح كلمة او مساعدة على مقصد علمي كحكاية النضر بن شميل مع المأمون وانه امر له بخمسين ألف درهم يقبضها من الفضل بن سهل على ان ارشده الى ان السداد الذي بمعنى البلغة وسد الثلمة بكسر السين لا يفتحها وان الفضل زاده من عند نفسه لذلك ثلاثين ألف درهم فتم له ثمانون

الف درهم . وكحكاية ابي عثمان المازني واحضار الواثق اياه من البصرة ليسأله عن نصب رجل أوقفه في قول العرجي

أظلم ان مصابكم رجلا اهدى السلام نخية ظلم وأمره على توجيهه اياه بألف دينار . وكحكاية دعلج بن احمد بن دعلج ابو محمد السجزي^(١) الفقيه المعدل المحدث الرئيس صاحب الاموال الجزيلة التي أنفق أكثرها في العلم واهله المتوفي عن ثلثمائة ألف دينار سنة ٣٥١ حيث بعث بمسنده الى ابن عقدة لينظر فيه وجعل في الاجزاء بين كل ورقتين ديناراً وكحكاية عبد الله بن طاهر حيث رتب للقاسم بن سلام ابي عبيد في كل شهر عشرة آلاف درهم لما وضع كتابه في غريب الحديث وقال له ان عقلا يعين صاحبه على عمل هذا الكتاب حقيق ان لا يحوج لطلب المعاش . وكحكاية علي بن محمد بن الفرات من انه كان ينفق على خمسة آلاف من العلماء والعباد ويمجى عليهم نفقات كل شهر وكغير ذلك من أخبار المدح والكلمات العلمية مما يغني تواتره المعنوي عن الاطالة به . ولذلك ايضاً كان التقريب والتباعد والوضعة والشرف على حسب الاستعداد والاستحقاق وذلك كله يستلزم كون العلوم والكلمات صنعة من الصنائع وحرقة من الحرف لما ان الناس كانوا يرون احتياجهم الى العلماء فوق احتياجهم الى الخاكة والباعة والصناع وباقي الحرف اضعافاً مضاعفة . وكان العلماء يسترزقون بعلمهم ومعارفهم ويتخذونها ذرائع ووسائل الى مقاصدهم فوق استرزاق الخاكة والخاطة اضعافاً مضاعفة فلذلك اتسع نطاق العلم ودونت الدواوين وصنفت الكتب وهذبت ورتبت وبسطت واختصرت واستبحر العلم استبحاراً وذخرت امواجه واخذ الى أبعد مسافة من اقطار الارض شرقاً وغرباً حتى ان علوم الشريعة كلها من التفسير والنحو والاصول والمعاني والحديث أكثر اصحابها العجم علي بعد قطرهم مع ان صاحب الشريعة عربي وكتابه عربي والمتلقون عنه وهم الصحابة عرب — ولذلك سبب اذكرة استطرادا وهو ان الشريعة لما استلزمت العلم على ما مر وكان العلماء هم المالك والاعيان وكان نفاق العلماء والاحتياج اليهم فوق نفاق الخياط والحداد والحائك والاحتياج اليه

(١) نسبة نلي سجستان على غير قياس

واسترزاق العلماء بعلمهم فوق استرزاق هؤلاء بحرفتهم صار العلم حرفة من الحرف على ما تقدم وقاعدة الحرف ان موجوديتها وكثرتها ومهارة اهلها يدور مع التمدن والحضارة فكما ازداد القطر تمدناً وحضارة ازدادت الحرف احكاماً ومهارة فلذلك لا تجد في القرى من المصنوعات ما يوجد في المدن ولا في صغير المدن ما يوجد في كبيرها لما ان رواج الحرف ونفاقها هو سر موجوديتها واحكامها لان الناس لا يضعون سلعهم حيث لا تقبل أولاتفاق وكبر المدينة وكثرة اهلها يستلزم النفاق لاحتياج الناس واختلاف اغراضهم وهمهم احتياجاً على البديل والتناوب الى المصنوعات واستلزام ذلك لحكم البديلة والنوبة عدم الشعور والخلو واقتضائه للنفاق لان توزيع المجموع على المجموع مع الكثرة على البديل والنوبة مستلزم لذلك لا محالة . ومملكة فارس والعجم كانت اكثر تمدناً وحضارة فلذلك انتشرت العلوم فيها واحكمت احكاماً بليغاً الى حد لا يوجد في غيرها لكثرة ناسها وعظم مملكتها. هذا كله في تبين ان العلوم كانت صناعة من الصنائع وحرفة من الحرف — وأما الامر الثاني وهو ان العلوم الآن خرجت عن كونها صناعة من الصنائع وحرفة من الحرف فذلك ان الحرف والدول لها شباب وهمم ولها عمر طبيعي كاعمار الحيوانات والامور المعنوية تتراجع وتتناقص عند التناهي كالامور الحسية وكنا قد قدمنا ان العلوم اقتضت الشريعة اقتضاء وان الصدر الاول تشايعوا على اظهار الشريعة ولوازمها وتوابعها فراج العلم والعلماء لذلك ولا شك ان الدول بعد الخلفاء الاربعة وان كانت فوق عصرنا هذا في الانتظام والسداد اضعافاً مضاعفة لكنها دون عصره صلى الله عليه وسلم ويدل لذلك قوله صلى الله عليه وسلم « خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يجيء قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته » وقوله صلى الله عليه وسلم في رواية علي بن الجعد عن حماد عن سعيد بن جهمان (١) عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم « الخلافة ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً » وخرج البيهقي في دلائل النبوة عن ابي عبيدة بن الجراح ومعاذ بن جبل رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ان الله عز وجل بدأ هذا الامر نبوة ورحمة وكاتنا خلافة ورحمة وكاتنا ملكاً عضوضاً

وكاتبا عتواً وجبرية وفساداً في الامة يستحلون الفروج والخمر والحريم وينصرون علي ذلك ويرزقون ابدآ حتى يلقوا الله عز وجل ، وخرجه ابو بكر بن ابي عاصم في كتاب السنة بنحوه مختصراً. ولسر هذه الاحاديث تجدد في الدول بعده صلى الله عليه وسلم ما لم يكن في عصره صلى الله عليه وسلم واستعجم الملك وتجددت فيه احوال فارس والمعجم من الملابس الفاخرة والمساكن الأنيقة والحجاب ومضاعفة الحجاب ومن الوزراء والجاويفية والجوندارية واصناف امراء ووظائف واسماء لم تكن في عصره صلى الله عليه وسلم. وحدث تخطي الحدود والتعازير وتشنيع القتل وايقاعه غير موجب شرعي وزالت احوال البداوة من خوف المذمة وشدة الحياء والكرم والتبذل في المأكل والملبس والمركب ومن اتخاذ التواضع خلقا وحدثت الحوادث وكثرت الخوارج والمتغلبون على العباسيين الذين يدلون بنسبهم اليه صلى الله عليه وسلم ونزلت سيادتهم بشريعتهم المستازمة للعلوم كما تقدم فخرجت حصّة من مملكة الشرق من ايدي العباسيين في دولة بني بويه على يد يحكم وغيره ثم زالت ايديهم عن العراق كله وخرج الحكم عنهم فيه اصلا سنة وشهورا في أيام ارسال البساسيري في حدود الخمسين والاربعمائة ثم عاد الى ان اخرجه عنهم مطلقا واستأصلهم هلاكو بن طولى خان بن جنكيز خان وكان الصدر الاول يدبرون افهامهم على محض الشريعة ثم جاء من بعدهم فادخلوا فيها بالاستدلال والتعجل جملة من السياسة ثم فعلوا امورا سياسية وهونوها على الناس بالاعتذار ثم اتسع نطاق السياسة وأدار الملوك احوالهم على عقولهم وحدث جنكز خان الياساق الذي وضعه وجعل الناس يتحاكمون اليه ويطلع الي جبل ويزعم انه يوحى اليه به واكثره يخاف لشرائع الله وكتبه وانما هو شيء اقترحه من عند نفسه بعد الستمائة وأوحاه الى نيطانه وكان يكتب اساقه في مجلدين بخط غليظ ويحمل على بعير ويبالغ في تعظيمه وكثرت الحوادث السياسية والامور العقلية المخالفة للشريعة واستغناء الحكماء بعقولهم مما يقتضى طبي بباط العلم ويفضى الى عدم الاحتياج اليه فان النفوس حكوية من شأنها المحاكاة في الشر ومهما صدر شيء وزال بقي منه أثر في النفوس وزواله الظاهر لا يستلزم زواله من النفوس وزوال الاستدلال به وروايته على سبيل الاستحلاء والاستحسان وهذا كاد

يستلزم طي بساط العلم وعدم الحاجة اليه لما ان العلوم من لوازم الشريعة وتوابعها كما قررناه
واعدناه غير مرة واذا ضعف العمل بالمزوم وتسهل فيه فاولى ان يضعف العمل
باللازم ويتساهل فيه ولذلك لم يبق من العلم سوى رسومه ومعهده كالمدارس القديمة
يسوى ما يوجب ناموس الاسلام من الاعتراف بحقه ظاهراً فقد اتضح عندك خروج
العلوم عن كونها مظنة الاستحقاق ومطية الاسترزاق وكيف لا وقد صارت الوظائف
الدينية تباع كما يباع الفرس والحمار وهو الذي يسمونه نزولا واعراضاً ويوصى بها كما
وصى بالقوس والدار وهو الذي يسمونه نزولا ايضاً وتورث كما تورث الاموال يأخذها
الصغار والاطفال. وانت اذ اراجعت ان كثرة الحوادث الخارجة عن الشريعة تحدث في
النفوس محاكاة واثراً واستدلالاً وان الناس على دين مليكهم وهم بزمانهم اشبه منهم
بآبائهم وان الملوك اسواق يحمل اليها ما ينفق فيها وان الصنائع تدور مع النفاق وجوداً
معدمًا وان وثوق المحترف من الباعة والمحاكة والخطاة بافضاء حرفهم الى ثمرتها اكثر من
وثوق العلماء بافضاء علمهم الى ثمرته الدنيوية وأن اهمال الصنعة والاستغناء عنها بغيرها
يوجب اضمحلالها وزوالها وما نسب لذلك مما تجده وتشاهده من اهمال المنطق والحكمة
بالشام واستعماله بالروم والعجم تحققت ان العلوم خرجت عن كونها صناعة من الصنائع
وحرقة من الحرف اللهم الا ان يحياها الله تعالى وينشرها ويبشها في أيام الملك المؤيد
وينشرها فهو الذي عمر المدارس بمصر والشام بمعرفة وبره وبآرائه الموقفة وساطع امره
مؤبد واحياء معالم العلم شرعه وشعره اقي الله دولته بقاء الفرقدين وملكه ما بين المشرقين
واما الامر الثالث وهو كون العلوم كمالات وطاعات فهو ان الانسان انما ينفصل
عن الحيوان بالنطق وليس المراد به الصوت المنضغط في المجرى على مقاطع الحروف والا
كان الاخرس غير انسان ولا الكلمات المنتظمة والا لكانت البيغاء والغراب انسانا
وانما المراد به النفس الناطقة وهي التي لها الفكر والروية ومحبة العلم والمعرفة وهي التي
تلك الطبائع القياسية وغير القياسية وتكون فلسفية وحكمية وتبحث عن العلوم النظرية
ولها الاستدلال بظواهر الامور على بواطنها ومعرفة ترتيب الموجودات في الوجود وهذه
قوة كمالها وحياتها بالعلم والبيان فتميز الانسان بما هو انسان بالعلم والبيان والافير الانسان

من الدواب والسباع أكثر اكلامه وأقوى بطشاً وأكثر جماعاً وأولاداً وأطول عمراً
وانما يتميز عن الدواب والحيوان بعلمه وبيانه فاذا عدم العلم بقي معه القدر المشترك بينه
وبين سائر الدواب وهي الحيوانية المحضة فلا يبقى فيه فضل عليهم بل قد يبقى شر
منهم كما قال تعالى (ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون) فهؤلاء هم
الجهال (ولو علم الله فيهم خيراً لآسمعهم) وقال تعالى (ومثل الذين كفروا كمثل الذي
ينعق ما لا يسمع الادعاء ونداء) سواء كان المعنى مثل داعي الذين كفروا كمثل الذي ينعق
بما لا يسمع من الدواب أو مثل الذين كفروا حين ينادون كمثل دواب الذي ينعق فهو لا يحصل
لهم حقيقة الانسانية التي يتميز بها صاحبها عن سائر الحيوان. وايضاً فالجهل من اعظم الادواء
والامراض وقد سماه الله مرضاً في قوله تعالى في حق المناقين (في قلوبهم مرض فزادهم
الله مرضاً) وقوله (وليقول الذين في قلوبهم مرض والكافرون) وفي قوله (ليجعل ما يليق
الشیطان فتنة للذين في قلوبهم مرض) فان المراد بمرض القلب فيها مرض الجهل والشبهة
وكذلك امراض القلب جميعها من الشهوة وغيرها كالرياء والعجب والحسد والفخر كله
ناشئة عن الجهل فانها مركبة من الشهوة والشبهة فان الكبر مثلاً مركب من تخيل عظمته
وفضله وارادة تعظيم الخلق له ومحدثهم اياه ودواء هذه الامراض كلها العلم ولذلك
أكثر الغزالي رحمه الله في ربيع المهلكات من ذكر دواء العلم في كل مرض مرض من
امراض القلوب ولهذا سمي الله تعالى كتابه شفاء لما في الصدور ولذلك ايضا تري داء
الجهل متافئاً للاموال غالباً فرب شخص يتحيل عليه بحيلة شرعية يجعلها طريقاً الى أخذ
ماله ولولا جهله بالشرعية لما تمت عليه — وايضاً ما روى عن ابن عمر يرفعه « افضل
العبادة الفقه » وقال عمر رضي الله عنه « موت الف عابد أهون من موت عالم بصير بجلال
الله وحرامه » وما رواه الخطيب في كتاب الفقيه والمتفقه عن ابن عمر يرفعه « مجلس فقه
خير من عبادة ستين سنة » وما رواه ايضاً من حديث عبد الرحمن بن عوف يرفعه « يسير
الفقه خير من كثير العبادة » قال ابن قيم الجوزية في مفتاح دار السعادة وفي رفعها نظر
وما رواه ايضاً من حديث انس يرفعه « فقيه عند الله افضل من الف عابد » وعوفي
الترمذي من حديث روح بن جناح عن مجاهد عن ابن عباس مرفوعاً قال ابن القيم

وفي ثبوتهما مرفوعين نظر والظاهر ان هذا من كلام الصحابة فمن دونهم وما رواه
المخلص عن ابن صاعد حدثنا القاسم بن الفضل بن مربع حدثنا حجاج بن نصير حدثنا
هلال بن عبد الرحمن الجعفي عن عطاء بن ابي ميمونة عن ابي هريرة وابي ذر قالا «باب
من العلم تعلمه احب الينا من الف ركة تطوعاً وباب من العلم تعلمه عمل به او لم يعمل
احب الينا من مائة ركة تطوعاً» وما رواه الخطيب ايضاً عن ابي الدرداء انه قال
«مذاكرة العلم ساعة خير من قيام ليلة» وما رواه ابو داود والترمذي من حديث ابي
الدرداء رضى الله عنه قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سلك طريقاً
يبتغي فيه علماً سلك الله به طريقاً الى الجنة وان الملائكة تضع اجنحتها رضا لطالب العلم
وان العالم يستغفر له من في السموات ومن في الارض حتى الحيتان في الماء وفضل العالم
على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب ان العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء لم
يورثوا درهما ولا ديناراً انما ورثوا العلم فمن اخذ منه اخذ بحظ وافر» أما وضع الملائكة
اجنحتها فتواضعاً وتوقيراً واكراماً لما تحمله من ميراث النبوة لانه طالب لما فيه حياة
العالم ونجاته ففيه شبه من الملائكة وبينه وبينهم مناسبة لان الملائكة يحرسون على
منافع البشر يعينونهم على اعدائهم الشياطين ويستغفرون لمسيئتهم قال الطبراني سمعت
ابا يحيى زكريا بن يحيى الساجي قال كنا نغشى في بعض الازقة الى باب بعض
المحدثين بالبصرة فأسرعنا المشي وكنا معنا رجل تاجر متهم في دينه فقال ارفعوا
أرجلكم عن اجنحة الملائكة لا تكسروها كالمستهزئ فما زال من موضعه حتى حفيت
رجلاه وسقط وأما استغفار من في السموات ومن في الارض له فانه لما كان ساعياً
في نجاته العباد جوزي من جنس عمله وجعل ما في السموات والارض ساعياً في نجاته
وقيل سبب هذا الاستغفار ان العالم يعلم الخلق مراعاة هذه الحيوانات ويعرفهم كيفية تناولها
واستخدامها وذبحها فاستحق ان يستغفر له البهائم وقوله فضل العالم على العابد كفضل
القمر على سائر الكواكب مطابق لحال القمر والكواكب فان القمر يضيء الآفاق
ويمتد نوره في أقطار العالم وهذه حال العالم واما الكوكب فنوره لا يجاوز نفسه وما قرب
منه وهذا حال العابد — ووجه اختيار القمر على الشمس وان كان الشمس اكثر

نوراً وإضاءة أن القمر لما كان نوره مستفاداً من الشمس كان تشبيه العالم الذي نوره مستفاد من شمس الرسالة بالقمر أولى من تشبيهه بالشمس وأيضاً فنور القمر يتفاوت بتفاوت الليالي نقصاناً وتاماً والشمس نورها في كل الأيام على السواء والعلماء يتفاوتون في العلم تفاوتاً كثيراً فتشبيهم بالقمر أنسب لحالهم — وأما تشبيه العلماء بالنجوم في قوله صلى الله عليه وسلم « اصحابي كالنجوم » فمن وجه آخر وله حكمة أخرى فإن النجوم يقتدى بها في ظلمات البر والبحر وتكون رجوماً للشياطين والعلماء كذلك يقتدى بهم في ظلمات الجهل والكفر وترجم بهم الشياطين الذين يوحون إلى أوليائهم زخرف القول غرورا

﴿ الفصل السابع ﴾

(في السبب في غلبة الفلاكة والاهمال والاملاق على نوع الانسان و بيان ذلك)

اعلم ان المفلوكية والاهمال والاملاق غالب على جنس البشر والسبب في ان غالب البشر (١) يرمقون العيش ترميقاً ويدافعون اخفاق المساعي مدافعة ويتسكعون في طرق الاملاق أو فوقه بقليل تسكماً أن السيادة والمجد والزوة والغنى وأشباهاها اما مكتسبة واما موروثة فأما المكتسبة فما سوى الامارة من المعاش الطبيعي اما تجارة أو فلاحه أو صناعة أو التجارة مفتقرة إلى مادة متسعة ورأس مال كبير يدار في وجوه الارباح والشمير ويوزع على أنواع المتاجر لينجبر كساد بعضها بنفاق الآخر وليستعان بالنفاق على ادخار الكاسد ارتقاباً لحالة الاسواق واستدراة للنفاق ولكيلا يباع الكاسد في حال كساده وذهاب ربحه وفساده وأيدي الناس خالية عن الاموال المقنعة القابلة لمثل ذلك غالباً — وأيضاً فهي محتاجة إلى بصيرة تامة ودراية وافية وتجربة كاملة ليؤمن بها غش الباعة وخلابتهم وترويج السماسرة كواسدهم ومفتقرة ايضاً إلى فراسة صادقة وحس صحيح ليضع كل سلعة في حاق موضعها زبونا وسوماً وترخيصاً واغلاء وحلولا وتأجيلاً وادخاراً وتعجيلاً ونفوس الناس غالباً ظلمانية لحلوها عن العلوم العقلية والاعمال الرياضية فهي بعيدة عن البصيرة — وأيضاً فالأيدي الغاصبة الخاطفة مستولية

(١) في القاموس الترميق العمل بعمله ولا يحسنه يتبلغ به وهو مرمق العيش ومرمقه كمعظم ومحر ضيقه اه وقوله ويتسكعون اي يذهبون متحيرين لا يدرون اين يأخذون اه

على التجار لمهوريتهم مع الدولة وحامية الملك وخاصته المخادعين بالاستدانة والارباح الكاذبة والمواعيد الباطلة والرهون الغير المملوكة والالتجاء الى الاعسارات والحيل الشرعية والاستعانة بشهود الزور ووكلاء سوء وربما تكرر ذلك على التاجر الماهر فعاقه واقعده عن أمثاله حتى أتى على رأس ماله — وأما الفلاحة فعوارضها السماوية أكثر من ان تعد من البرد والهواء المفرطين واقطاع المطر وكثرته في غير وقته ونزول كبار الحصى والبرد وثقل الثلج وشدة الحر ومجيء الجراد المنتشر وكذلك العوارض الارضية من سوء النبت وسياخة الارض وخبث طينها ووضع الاشياء متأخرة عن أوانها وعدم استكمالها بجراثيها وشروطها ونبات الاشياء المضرة خلال الاشياء المطلوبة ومن الجرذ والفار واليربوع ومن رخص البقول والخضراوات وما في معناها مما لا يقبل الادخار مع غلاء بذرها ومن عدم نصيحة المعاونين فيها وخبائثهم واختلاسهم وتقويت الاعمال الكمالية المصلحية وتسليط الظلمة عليهم واستعبادهم وتوسيع شروط مقاسمتهم وفرض الفرائض والتقنن في وجوه الجبايات وانواع الظلومات والجائهم الى بيع زراعاتهم في حال كسادها وعدم رواجها مع ما يختص به أهل البدو من رداءة العيش وخشونته والبعد عن أحوال الحضارة من الرفاهية والترف وموجودية المطالب والتحلى بالعلوم ثم مع ذلك كله ما هم عليه من دخول المراتة في قلوبهم وظهورها في أحوالهم وعلى شمالكهم وناهيك قوله صلى الله عليه وسلم ما دخلت السكة دار قوم الا دخلها الذل — وأما الصناعات فقلة الماهر الخاذق فيها وعلى الجملة فالصنائع شاغلة لأصحابها عن الدعة والراحة والرفاهية ويطررها الكساد كثيرا وفاقها لا جدوى له ولا يحظى صاحبه بطائل واصحاب الصنائع باذلوت رقبهم وعبوديتهم بأقل قليل للفقير والغنى والمسلم والذمي فهم مراحل عن الشهامة وعلو الهمة والانفة — ثم جهات المعاش الثلاثة مفتقرة الى التعاون والتناصح وقد اقطعا من كافة البشر او عامتهم لاتساع موجبات التباغض والتماقت لكثرة مقتضيات التحاسد والحيلولة كل واحد الآخر عن مراده الناشئة من الكبر والعجب والعداوة وخوف الازدحام على مطلوب واحد. ولفوات بعض المقاصد بكثرة الشركاء وحب المباهاة والانفراد بالمجد وخبث النفس وفساد

جوهرها وقص انسانيتها — وايضاً يقال على وجوه المعاش اثلاث انه كلما تجدد للانسان دخل جدد له صرفاً اما للباهاة والترفع على امثاله أو افراطاً في الشهوات وانهما كافي اللذات أو خوفاً من سوء القالة والاحدوثة بتنقيص ما يقتضيه حاله أو باكره مبغض لتلك النعمة عليه أو لان الحالات المتجددة في دخله يلزمها تجدد امور في صرفه فلا يزال الشخص مملوكاً مهملًا غير قادر على المكارم — وايضاً فوجوه المجد والسيادة الكسبية لاتصير دفعة وانما تكون بالتدريج والترقي ومكابدة تنميتها ومعالجة زوال موانعها مع كثرة الصادق منها والعوارض العاتقة لها أمر عسير بطيء السير فيقضي الانسان شطر عمره أو معظمه في فلاكة وادبار — هذا حكم وجوه المعاش الطبيعي وأما غير الطبيعي كالاسترزاق بالكيما والتنجيم والدلالة وقلم الشهادة لغير المعروف وسائر الارزاق الهوائية الخطفية الصدفية فهي ارسخ قدماً في الفلاكة والادبار لانها بمنزلة اللقطة والعثور على دفائن الارض لعدم انتظامها ووفاء محصولها لحولها فاصحابه لا سيما غير المشهور منهم أئمة الفلاكة وهيولاهها وينابيعها وأواها اعاذنا الله من ذلك ومن الاختلاط بأهله آمين — وأما الامارة فلا ينكر أن مبادئها مشتملة على نصيب وافر من الفلاكة والادبار ويانه ان الامر لا تتم الا بالمصيبة والتغلب والشوكة وفي قمع المعاند والجاحد وتأليف القلوب المتفرقة وتمهيد المسالك والقيام بحقوق لا تحصى كثرة معاناة شدائد ومكابدة مكائد ومشاق وتعريض النفس للهلاك وكبراء الجند مستعبدون مع ملكهم مشغولون به عن أنفسهم مقدمون لمراده على مرادهم ولو سلم ان السلطنة خالية من الفلاكة فهي من القسم النادر والدعوى ان الفلاكة غالبية على نوع الانسان لا انها لازمة لكل نوع الانسان — هذا كله من المكتسب أما الموروث فبطرقه أنواع من الفلاكة منها امتداد أيدي الولاة والحكام اليه — ومنها مذلة البتيم وخضوعه وقده نصيحة ابيه — ومنها سهولة صرف ماله عليه لعدم تحمله مشاق جمعه وتجشمه نصب الحبائل في تحصيله فيسرع فيه بالسرف والتبذير والسفه لعدم حنكته وبصره بعواقب الامور ويعود يتكفف الناس — ومنها عجزه لعدم مهارته ودربته عن الوفاء بمقاصد ماله والقيام بشروط نميته وتسميره فيذوب قليلاً قليلاً الى ان يضمحل ويتلاشى ولا يحصل

منه الا على الملامة والتعير والتدم — ومنها انكار المنكرين كونه في رتبة مورثه ومستحقاً لما كان يعاون به مورثه ويساعد عليه فلا يؤمنون على دعائه ولا يساعفونه على قصده ولا يسرون معه سيرة مورثه فيقع من ذلك في العناء العظيم والداء العقيم وبهذا التقرير يعلم ان الفلاكة غالبة على نوع الانسان وارثاً كان أو كاسباً والله أعلم

— الفصل الثامن —

(في ان الفلاكة المالية تستلزم الفلاكة الحالية)

هذا الذي قدمناه في الفصل قبله لما كان لا ينتهض دليلاً الا على غلبة الفلاكة المالية على نوع الانسان احتجنا ان نذكر في هذا الفصل أن ذلك مستلزم للفلاكة الحالية وأعني بالفلاكة الحالية تعذر المقاصد وانعدامها بحيث تصير الفلاكة حالا ووصفاً ذاتياً للشخص في افعاله واقواله دفماً وتحصيلاً حكماً وتعليلاً — والدليل على ذلك ان قول هذا مفلوك مالا وكل مفلوك مالا فهو مفلوك حالا ينتج هذا مفلوك حالا وكلية الكبرى بديهى أو حسى والصغرى مسلمة بالفرض أو محسوسة أو قول دارت الفلاكة الحالية مع الفلاكة المالية وجوداً وعدماً والدوران آية كون المدار علة في الدائر والمعلول لا يفارق علته فهو إما مفارن أو متعقب على اختلاف المذهبين وهذا وان كان بديعاً وهو الاستدلال بالدوران على العلية وبالعلية على مقارنة المعلول إياها فليس بعيداً من القواعد أو يستدل بالدوران على الملازمة وبالجملة فالدعوى تكاد تكون بديهية والحس والاستقراء يصدق ذلك — ويوضح ذلك ان المال عبارة عن ملك الاعيان والمنافع والجاه عبارة عن ملك القلوب واستسخار اصحابها في الاغراض والاعمال لما فيها لذى الجاه من اعتقاد الكمال والاتفات اليه والمفلوك لا جاء له ولا مال وكل من لا جاء له ولا مال له فهو مسلوب القدرة لما ان الجاه والمال من أعظم أسباب القدرة أو هما أسباب القدرة ومن لا قدرة له فهو عاجز عن الوصول الى مطلوباته لما ان مقدوراً بلا قدرة محال ولذلك لا يحصل مقصود لمفلوك نادراً الا بقدرة غيره من ذوى المال والجاه. ولذلك أيضاً لو فرض شخص لا مال له ولا حرفة لم يكن الا شحاذاً مكدياً لان ما في أيدي الناس انما هو ثمرة أموالهم ومنافعهم — وأيضاً من لا قدرة له لا يتعلق الرجاء والخوف به ومشايعة الناس الشخص ومساعدتهم

اياه على مراده دفعا وتحصيلا وتسليمهم له حكما وتعليل لا بد لها من داعية وغرض
ليترجح احد الجائزين من الفعل والترك على الآخر بمرجح وأعظم الاغراض والدواعي
تعلق الرجاء والخوف بالشخص لما ان الانسان يقدر هجوم الحاجات وطروق الآفات
وسوء الظن بالعواقب كما ان في النفوس لا سيما في ابلد الذي لا يكمل عدله ولا يتراحم
أهله ولذلك لا تمل الاستزادة من الدنيا قال صلى الله عليه وسلم « لو كان لابن آدم
واديان من ذهب لا بتغى لهما ثالثا » وقال صلى الله عليه وسلم « منهومان لا يشبعان
منهم العلم ومنهم المال » وذلك لان هذه المخاوف لا موقف لها ولا لها قدر مخصوص
فمن تعلق رجاءه أو خوفه بشخص كانت مساعدته له لا امر يتعلق بنفسه بالآخرة وكان
دافعا لالم خوفه وساعيا في تحقيق رجائه والشخص أنصح ما يكون لنفسه لان نصحه
لهما طبعي فلذلك تساعف الناس الاغنياء بمراداتهم وتترلف الخلق اليهم بمطالبهم
ويسعفونهم بمنافعهم تسليفاً وادخارا لخوف متروك او رجاء متوهم وان لم ينالوا من ما لهم
ذرة ولا من جاههم مثقال خردلة واذن كانت المقاليك عن الرجاء والخوف بمنزل —
وايضا فالدنيا محل الازدحام والتوارد على محل واحد بخلاف الآخرة ولذلك لا حسد
في الآخرة لا تساعها ووقائها بالكل بلا ازدحام فما من مقصد يرويه المفلوك الا وله فيه
مزاحم ومدافع يمانه عنه وتقديمه على غيره ترجيح للمرجوح على الراجح وهو خلاف
صرح العقل ويلزم من ذلك تعذر المقاصد على المقاليك واخفاق مساعيهم فيها —
وأیضا فالاغنياء وذوو الجاه يتقارضون المقاصد تقارضاً ويقترضونها اقتراضاً والتقارض
يستدعي القدرة على الوفاء بالنوبة بحكم المقارضة لانه أمر على التعاقب والنوبة والقرض
لا يوضع عند المعسرین والمقاليك ليسوا من اهل المقارضة ولا الاقتراض على ان
استلزام الفلاكة المالية للفلاكة الحالية كغلق الصبح عند المنصفين ولعل جعده مكابرة
والقاعدة ان المكابرة لا يطلب لها دليل والله أعلم



❦ الفصل التاسع ❦

(في ان التعلق بالخضوع وبسط أعذار الناس والمبالغة في الاعتذار اليهم
واظهار حبهم ومناصحتهم من أحسن احوال المفلوكين وأليق
الصفات بهم وأفضاها الى مقاصدهم وبيان الدليل على ذلك)
اعلم أن الناس لا يبدلون منافعهم وأموالهم سدى بغير غرض ولا علة لان المتعالى
عن وحب تعليل أفعاله بالاغراض والمصالح انما هو الله تعالى وان خالفت المعتزلة في
ذلك فلا بد للاحسان اعم من أن يكون نفعاً او مالا قولاً او فعلاً من غرض وحظ هو
عند الباذل أوفى بما بذله وتحصيله عنده أحب اليه من ذلك المبدول فكما ان الشخص
لا يلقى ماله في البحر اذ لا غرض له فيه كذلك لا يضع ماله في يد انسان ولا غرض له
فيه وذلك الغرض اما آجل وهو جزيل الثواب في الآخرة قال صلى الله عليه وسلم « اما
امري استهي شهوة فرد شهوته وآثر على نفسه غفر الله له ، واما عاجل في الدنيا وهو
اما ترقب المكافأة باحسان مثله نوعاً او جنساً او المنة والترفع أو الثناء والصيت والاشتهار
بالسخاء والكرم او جذب القلوب الى طاعته ومحبه واستسخارهم او ازالة مذمة البخل
ونخبته والنفرة الحاصلة للبخلاء واستباحتهم عنه أو ازالة حب الدنيا الذي هو رأس كل
خطيئة عن قلبه أو ازالة رقة الجنسية ورحمة النوعية عن قلبه ودفع الألم الحاصل له من
الرقة بسبب سوء حال من يحسن اليه أو دفع ألم خوف حاضر أو مترقب . والاستقرار
يدل على الحصر . ثم ان بعض هذه الاغراض اقوي من بعض وبعضها أدوم وأشد
بياناً من بعض فالاحسان بالوارد الاخروي قليل الثبوت والاستمرار الا من وقه الله
تعالى وأيضاً فأعمال الخير تتعارض وينوب بعضها عن بعض والاعمال البدنية أسهل
على النفوس في تحصيل مطلوب الآخرة من الاعمال المالية وتقدير ثبوتها قائماً يثبت
جنسها وأما انحصارها في مفلوك بعينه فأقل ثبوتاً بل لو قيل بعدم ثبوتها في مفلوك بعينه
البتة لم يكن بعيداً فلا يفيد المفلوك التعويل عليها . وأما حب المنة والترفع فليس شاملاً
لعامة الخلق ولا لمعظمهم لان النفوس المستشرقة للمكارم والمعالى تأباه وتنفر عنه وانما

ذلك غالباً ممن يصدر عنه الاحسان تكرماً وتطبعاً وتكلفاً لا طبعاً فهو من فساد جوهر
الانسانية وقولنا لا يكون غالباً لان الكلام فيمن يصدر منه الاحسان لا في مطلق
الانسان فلا يجعل بالمفلوك جعله رأس ماله لانه حينئذ يكون قدرضى بأقل الناس عدداً
وأفسد هم جوهرآ . وأما حب الثناء والصيت والاشتهار بالسخاء والكرم فذلك يقتضى
وضع المكارم في الناس على البذل والنوبة وتعميم العطاء للظير والاعلى والادنى
ويكتفى من الواحد بالشخص بالمرة والمرتين والثلاثة لان الغرض اقامة الحجة وبسط
المعذرة فلا يحسن أيضاً بمفلوك التعاق بمحسن هذا غرضه لانه ماذا عسى أن يحصل
من المرة والمرتين ولان العطاء العام قد لا يصادفه لان الاستدلال بالاعم على الاخص
ممتنع . وأما جذب القلوب الى الطاعة والمحبة والاستسخر فهو أيضاً مما لا يوصل مفلوكا
الى غاية ولا الى مطلب يؤبه له وقصاراه ان يوصله الى مبادئ الخير لان الغرض اقامة
الحجة عليه واستعباده وذلك يحصل بأدنى مرتبة يمكن استعباد مثله بها . وأما ازالة مذمة
البخل ووضره ونفرته فلا يختص بافاضة الاحسان على المفاليك بل قد يحصل بتنعيم
النفس واظهار بزنتها وزينتها وبالبسط على العيال وضياقة النظير او المساوى في المنزلة
 . وأما ازالة رقة الجنسية فتستدعى حالاً غير مرضية تستزل بها الرحمة زيادة على
الفلاكة اذ الفلاكة الدائمة تعاد وتؤلف فيضعف كونها طريقاً للرحمة وتلك الحال
الزائدة تربو على الاحسان مرارها اضعافاً مضاعفة ثم ان رقة الجنسية من أمور
الآخرة وفيه من البحث ما تقدم ولذلك كانت ازالة حب الدنيا عن القلب من أمور
الآخرة وفيه من البحث ما تقدم — واذن تقرر ان الناس لا يذلون منافعهم
واموالهم بغير غرض بل لا بد لهم من غرض اما عاجل أو آجل والمفلوك تمنعه الفلاكة
عن المكافأة على الاحسان باحسان مثله وتمنعه أيضاً من الاخافة والأمر التي
مرجعها الآخرة لا تبقى ويكتفى ببعض اعمال الخير البدنية عنها وغيرها لا يخص مفلوكا
بعينه ولا يوصله الى غاية يؤبه لها ثم ان مانسوي رقة الجنسية أمور راجعة الى البازل
وحده فلا بد في المفلوك من تحريك بواعث الناس بأمر يرجع نفعه اليهم ويكون وصفاً
للمفلوك نفسه ويدخل تحت قدرته دائماً لتبقى داعية الاحسان متحركة دائماً لا تسكن

القدرة المفلوك على تحريكها كل وقت — فبخضوعه وتلقفه تظهر سيادتهم وعزيم ويؤمن
كبر المفلوك عليهم وتبته وصلفه باسعافهم بمراده ويبسط اعذارهم يأمنون حقه فيعاودون
الاحسان اليه وان سلقوه اساءة وأذى لان الاساءة طبيعية للبشر للقوة الغضبية ولما ان
في القلب ميلاً للاخلاق السبعية ولان في النفوس محاكاة في الشر ولان دخول الشر
تحت القدرة أكثر من دخول الخير كالصدقة والعداوة والبناء والهدم والمفلوك مظنة
للاساءة اليه لوحود المقتضى وانتفاء المانع فلا بد ان تعمل الطبيعة فيه عملها ولا دواء لهذا
الداء الا بسط الاعذار قال ابو الحوائر الواسطي

دع الناس طرّاً واصرف الود عنهم * اذا كنت في أخلاقهم لا تسليح
فشيئان معدومان في الارض درهم * حلال وخل في الحقيقة ناصح
وقال بشار بن برد

اذا أنت لم تشرب مراراً على القذى * ظمئت وأى الناس تصفو مشاربهم
و بالمبالغة في الاعتذار اليهم يتجاوز عن قصيره وقصوره وعجزه اللوازم للفلاكة
لان للاغنياء شوافع من غناهم عن ذنوبهم قد تغنيهم عن الاعتذار بخلاف المقاتل
وباظهار حبهم ومناصحتهم يجدون فيه روحاً ونفعاً راجعاً اليهم فيكون اسعافهم له بمراده
من لوازم سيادتهم وراجع بالآخرة اليهم ولكون هذه الامور اكثر افضاء بالمقاتل
الى مقاصدهم تجد الاسافل ترتفع على الاعالي كثيراً لان نفوس الادنياء لا تأنف
من الخضوع والتلق بخلاف الاعالي ولما تخلو دولة من ذلك والسبب فيه ان الدولة
اذا اقترضت وجاءت دولة اخرى فأصحاب الدولة الاولى يكونون في نهاية سعادتهم
ففيهم شمم وأفة ومطالبة لصاحب الدولة الجديدة بحقوق لم يعطوه عليها ثمناً بل هي مما
أوجبها خدمتهم في الدولة الاولى والوقت سيف والحكم للوقت ولصاحب الدولة الجديدة
نصحاء ومتلقون وان سفلت بهم المرتبة وسياسة الملك تقتضى تقديم من في تقديمه نظامه
وأيمته لاجرم ترتفع الاسافل على الاعالي كثيراً — اللهم لا خير الاخيرك ولا طير الاطيرك
يا خالق الاسباب والنسيات والدواعي والبواعث والعزمات لا تجعل الدنيا اكبر همنا ولا
مبلغ علمنا وأشهدنا عظيم رختك حتى لا نرجو أحداً سواك وتجل علينا ببالغ قدرتك حتى

لا تخاف احداً غيرك اللهم انك تعلم ان الخضوع لغيرك والتعلق لسواك فوق صبري وقاطع لظهري لا يبلغه وسعي ويضيق عنه ذرعى فأغتنى بك عما سواك يا رب العالمين آمين آمين

﴿ الفصل العاشر ﴾

(في تراجم العلماء الذين تقلصت عنهم دنياهم ولم يحظوا منها بطائل)
واقدم قبل الشروع في ذلك مقدمة — قال القاضي عياض في أخرويات الشفاء ما ملخصه ان من استشهد بأحوال الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم في الدنيا على طريق ضرب المثل والحجة لنفسه أو على التشبه بهم عند هزيمة ناله أو غضاظة لحقته ليس على طريق التأسى والتحقيق بل على مقصد الترفيع لنفسه أو الهزل أو اعلاء في وصف كقول القائل ان كذبت فقد كذب الانبياء أو صبرت فقد صبر أولو العزم وكقول القائل

فرّ من الخلد فاستجار بنا * فصبر الله قلب رضوان

فحقه ان دري عنه القتل الادب والسجن وقوة تعزيره بحسب شناعة مقاله ومؤلف عاداته وقرينة كلامه أو خلاف ذلك لان كلامه وان لم يتضمن سباً ولا غصاً فما قر النبوة ولا أعطاها حقها — وقل أيضاً في ايراده حكاية ما ملخصه ان حكاية الاقوال الغير السديدة تدور بين الوجوب والاستحباب والمنع فقد أجمع السلف والخلف من أئمة الهدى على حكايات مقالات الكفرة والمنحدين في كتبهم ومجالسهم ليعينوها للناس ويتقنوا شبهها عليهم وحكى الله مقالات المقترين في كتابه على وجه الانكار والوعيد عليها وكذلك الحكاية على وجه الشهادة والتعريف بقائله والانكار والاعلام بقوله والتنفير عنه والتجريح له فهذا دائر بين الوجوب والندب وأما حكاية سبه صلى الله عليه وسلم والازراء بمنصبه على وجه الحكايات والاسمار ومضاحك المحان ونوادر السخفاء فكل ذلك ممنوع وبعضه أشد في المنع فما كان عن غير قصد أو غير عادة ولم يكن من البشاعة حيث هو ولم يظهر استحسانه زجر ونهى عن العود اليه وان قوم ببعض الادب

فهو مستوجب له وإن اتهم أنه اختلقه أو كانت تلك عادة له أو أظهر استحسانه لذلك أو كان مولماً بالحفظ لمثله قتل — ثم قال وقد أستطوا من احاديث المغازي والسير ما هذا سبيله وتركوا روايته إلا أشياء يسيرة ذكروها غير مستبشرة ليروا قيمة الله من قائلها وأخذ المقتري عليه بذنبه انتهى ملخصاً فخرج من كلامه أن ذكر الأحوال المدخولة حكاية كان أو استشهاداً والانكار والتعريف والرد وتبيين ما لله في ذلك الفعل من الحكمة في الحكاية — وإنما قدمت هذه المقدمة لانا سندكر تراجم العلماء الذين زوى الله عنهم الدنيا في مساق الفلاكة فقد يقول من شمس طرفاً من الفقه أن ذكر العلماء في سياق الفلاكة غرض من قدر العلم وتهاون بجرمته — والجواب عن هذا التوهم أما أولاً فما قاله القاضي على ما قررناه في كلامه على أن ما قاله القاضي عياض رحمه الله من التفصيل إنما هو في الله تعالى وملائكته وأنبيائه — وأما ثانياً فلا نسلم مجيء مثل هذا التفصيل في الحكاية عن العلماء ولو سلم مجيئه في العلماء فلا نسلم مجيئه في التراجم لأن أوصاف الكمال وأوصاف غير الكمال كل واحد منهما يشعر وصفه ونسبته إلى الشخص بالتقال لاخر عنه ورفعهم فلو اقتصر في التراجم على أحدهما لكان تليساً وتدليساً واغراء وحلاً على الجهل وهذا إن لم يعين أو يرجح ذكر الترجمة بطرفها فلا أقل من أن يقتضى عدم المنع من ذكرها بطرفها — وقد يقال لأحاجة بنا إلى هذا البحث لأن لفظ الفلاكة والمفلوك محتجب في هذا الفصل إلا نادراً وإنما نذكر فيه تراجم العلماء ناقلين لها من المصنفات المعتمدة من غير إطلاق لفلاكة أو مفلوك على أحد والعهد في المنقول على المؤرخين والعذر في اتباعهم في قوله أنه لم تنزل العلماء والمؤرخون يذكر ذلك أملاء وتصنيفاً شائماً دائماً من غير نكير فكان اجتماعاً من السلف على جوازه وقد تقدم كلام القاضي في جواز الحكاية على جهة التعريف أو التنفير وتقدم أيضاً ما قلناه على سبيل البحث من أن في ذكره أمماً من التدليس والتجهيل — وأما الاعتذار عن إيراد الفلاكة والمفلوك على الدور فهو أنا قول الفلاكة وإن أشعرت بتقصيص الأنا نذكرها في هذا الفصل معرفة عن معنى التقصيص والكلمات كثيراً ما تكون حاملة لمعنيين فتعرب من أحدهما مجازاً وهذا في الكشف في مواضع فنه ما ذكر في سورة الاعراف أن واو

الحال هي واو العطف استعيرت لمجرد الوصل وعلى الجملة فاستعمال الكل في الجزء مجاز شائع — أو قول المراد بالفلاكة المذكورة في هذا الفصل وقوع ما الاولى خلافه واللغة اصطلاحية على قول والالفاظ التي يدور عليها معنى في تصنيف كالتخين والطي في العروض اصطلاحية اتفاقاً فقد سقط بهذا التقرير اعتراض من يدع لسانه كالكلب مجادلاً بنير علم ولا هدى ولا كتاب منير — اللهم عياداً بك ممن قصر في العلم والدين باعه وطل في الجهل وأذى عبادك ذراعه فقد اتخذ بطر الحق ونمض الناس سلباً الى ما يحبه ويرضاه ولا يعرف من المعروف ولا ينكر من المكر الا ما يشتهي ويأباه ولياداً بك ممن جعل الملامة بضاعته والعذل نصيحته يجعل عداوته وأذاه حذاراً واشفاقاً وتنفيذه وتخليده اسعافاً وارفاقاً متى برز على الجهال بأصغريه ظن انه قد زاحم العلماء بركتيه — اذاقرر ذلك فاعلم ان الفلاكة على ضربين احدهما فلاكة مالية ونعني بها كون الشخص غير محظوظ في أمور الدنيا المالية على ما قررناه في الفصل الاول أو وقوع ما الاولى خلافه في الامور المالية على ما قررناه في هذا الفصل — والثاني فلاكة معنوية ونعني بها الاوصاف المخالفة لمحاسن الطبيعة أو لمحاسن الشريعة من الافعال المحرمة او الافعال المكروهة والاخلاق القبيحة المذمومة — واذا عرفت اقسام الفلاكة الى هذين القسمين مالية ومعنوية اتضح لك مناسبة التراجم الآتية في هذا الفصل لمقصود الفصل — وهذا حين الشروع . وانا نتقل فيها الفاظ المترجمين بحروفها من غير تصرف فيها لتكون المهددة عليهم في ذلك والله المستعان

القاضي عبد الوهاب

ابن علي بن نصر المالكي كان بقية الناس . ولسان اصحاب القياس . ونبت به بغداد على عادة البلاد بذوى فضلها وعلى حكم الايام في مخبأ فعلها فخرج وخلع اهلها وودع ماءها وظلها فلما فصل عنها شيعه من اكابرها واصحاب محابرها جملة موفورة وطائفة كثيرة فقال لهم لو وجدت بين ظهرانكم رغيئين في كل غداة ما عدلت ببلادكم بلوغ أمنية وفي ذلك يقول

سلام على بغداد في كل موطن * وحق لها منى سلام مضاعف

فوالله ما فارقتها عن قلى لها * وانى بشطى جانبها لعارف
ولكنها ضاقت على بأسرها * ولم تكن الارزاق فيها تساعف
وكانت كخل كنت اهوى دنوه * وأخلاقه تنأى به وتخالف
ثم توجه الى مصر فحمل لواءها وملاً أرضها وسماءها وتناهت اليه الغرائب وانثالت
عليه الرغائب فمات فى أول ما وصلها من أكلة اشتهاها فأكلها زعموا انه قال وهو
يتقلب ونفسه تتصعد لا إله الا الله لما عشنا متنا توفى سنة ٤٢٢ هـ

(ابن مالك)

ابو عبد الله محمد بن عبد الله بن مالك الطائي الاندلسى الجياني الملقب بجمال الدين
صاحب التصانيف المبسوطة والمختصرة والنظم والنثر شيخ النحاة فى عصره والامام فى
اللغة كان كثير الاشغال والاشتغال حتى انه حفظ فى اليوم الذى مات فيه خمسة شواهد
قال شارح التنبية الشيخ ابو جعفر رفيق الأعمى نزيل حلب فى ترجمته اول الشرح
خرج من الدنيا ولم يتعلق بأعراضها ولا قرطس سهمه فى اغراضها -- قلت لقد احسن
الشيخ ابو جعفر رحمه الله العبارة عن الفلاكة فان قوله خرج من الدنيا الى آخره هو
والفلاكة عبارتان عن معنى واحد توفى رحمه الله سنة ٦٧٢ هـ

(النضر بن شميل)

الشاعر التميمى المازنى النحوى البصرى عالم بفنون من العلم صاحب غريب
الحديث والشعر وهو من اصحاب الخليل خرج النضر يريد خراسان لما ضاقت عليه
البصرة بالمعيشة فسيعه من اهل البصرة نحو ثلاثة آلاف رجل ما فيهم الامحدث أولغوى
أو عروضى أو اخبارى فقال يا اهل البصرة يعز على فراقكم ولو وجدت كيلجة باقلى
ما فارقنكم فلم يكن فيهم احد يتكاف ذلك ودخل على المأمون فى ثوب مرقوع فقال له
يا نضر ما هذا التقشف فقال شيخ ضعيف وحر شديد فأتبرد بهذه الخلقان قال لا
ولكنك قشف ثم تجاذبا الاحاديث الى ان ادى بهما الحديث الى السداد بمعنى البلغة
وسد الثمة فأورده المأمون بفتح السين فردده النضر عليه وبين له ان المفتوح انما هو

القصد لا البلغة فأمر له عند انصرافه بخمسين ألف درهم يقبضها من الفضل بن سهل فصرقها له ثمانين ألف درهم عند وقوفه على سبب الصرف وتوفي بمرو سنة ٢٠٤

(الاخلش الصغير)

هو علي بن سليمان النحوي كان اماماً في اللغة والادب وهو غير الاخلش الكبير لانه أبو الخطاب عبد الحميد والاخلش الاوسط لانه سعيد بن مسعدة أبو سعيد كان الاخلش الصغير يلزم المقام عند أبي علي بن مقلة وأبو علي يراعيه ويبره فشكا اليه في بعض الايام ما هو فيه من شدة الفاقة وزيادة الاضاقة وسأله أن يعلم الوزير أبا الحسن علي بن عيسى ويسأله له اقرار رزق من جملة من يرتزق من أمثاله ففعل فانتهره الوزير انتهاراً شديداً وكان ذلك في مجلس حافل فشق علي ابن مقلة ذلك ثم وقف الاخلش على صورة الحال فاغتم لها وانتهت به الحال الى أن أكل السليم النى فقبل انه قبض على فؤاده فمات منه فجأة سنة ٣١٥

(التلعفري)

محمد بن يوسف بن مسعود الاديب البارع شهاب الدين أبو عبد الله التلعفري الشاعر المشهور اشتهر ذكره وشاع شعره وكان خليعاً مباشراً وامتنحن بالقمار وكلما أعطاه الملك الاشرف شيئاً يقامر به فطرده الى حلب فمدح بها صاحبها العزيز فأحسن اليه وقرره رسوماً فسلك معه مسلك الملك الاشرف فنادي في حلب أن من قام مع الشهاب قطعنا يده فامتنع الناس من اللعب معه فضاعت عليه الارض وترك الخدمة وجاء الى دمشق ولم يزل يستجدي بها ويقامر حتى بقى في اتون (١) من الفقر ثم نادى في الاخر صاحب حماه وبها مات سنة خمس وسبعين وستائة

(الترمذي)

محمد بن أحمد بن نصر أبو جعفر الترمذي الشافعي لم يكن للشافعية في وقته رأس منه ولا أورع وكان من التقل على حال عظيم أخبر انه تقوت في سبعة عشر يوماً

(١) الاتون بفتح الهمزة وتشديد التاء المضرومة وقد تحذف اخذود الحيار والجصاص ونحوهما اه

بخمس حبات أو قال ثلاث حبات قيل له كيف علمت قال لم يكن عندي غيرها
فاشتريت بها لفتاً فكنت آكل منه كل يوم واحدة توفي سنة خمس وتسعين ومائتين
وقد اختلط في آخر عمره

(يحيى بن علي)

ابن محمد بن الحسن بن بسطام أبو زكريا الخطيب التبريزي الشيباني امام اللغة والنحو
تخرج عليه خلق كثير شرح الحماسة والمنتبي والمعلقات وغير ذلك وكانت حصلت
له نسخة من التهذيب في اللغة للازهري في عدة مجلدات لطاف وأراد تحقيق ما فيها
وأخذها عن عالم باللغة فدل على أبي الملاء المعري فجعل الكتاب في مخلاة وحملها على
كتفه من تبريز الى المعرة ولم يكن له ما يستاجر به مركوباً فغذ العرق من ظهره اليها
فأثرفها البلل وهي بعض الوقوف ينفد اذا رآها من لا يعرف صورة الحال فيها ظن
انها غريقة وليس بها سوى عرق الخطيب ومن شعره

فمن يسأم من الاسفار يوماً * فاني قد سئمت من المقام
أقمنا بالمعراق على رجال * لئام ينتمون الى لئام
توفي فجأة في جمادى الآخرة سنة اثنتين وخمسة

(الايوردي)

أبو العباس أحمد بن عبد الرحمن الايوردي اشتغل في الفقه على أبي حامد
وبرع فيه قال الخطيب في تاريخه كان شاعراً فصيحاً حسن الاعتقاد متجبلاً في
فاقة يقال انه مكث سنتين لا يقدر على جبة يلبسها في الشتاء ويقول لاصحابه بي علة
تمنعني لبس المحشو . توفي في جمادى الآخرة سنة خمس وعشرين وأربعمائة - قلت
ما احسن قوله بي علة تمنعني لبس المحشو فانه من الابهام والتورية والعلة هي علة
الفلاكة شفانا الله منها

(الشنتريني)

عبد الله بن صارة أو سارة الشاعر المشهور كان شاعراً ناثراً ناظماً ماهراً الا انه كان

قليل الحظ ومن الحرمان لم يسعه مكان ولا اشتمل على سلطان كان يبيع المحقرات وبعد
جهد ارتقى الى كتابة بعض الولاة فلما كان من خلع الملوك ما كان أتى الى اشيلية
أسود حالا من الليل وأكثرا أفرادا من سهيل وتبلغ من الوراقه فانتحلها في كساد
سوقها وخلوطريقها وفيها يقول

أما الوراقه فهي أنكر حرقة * أوراقها وثمارها الحرمان

شبهت صاحبها بحالة ابرة * تكسو العراة وجسمها عريان

توفي سنة ٥١٧

(العز)

حسين بن محمد الشاعر الضير الاربلي تلميذ أفضل الدين الخلنجي كان الشاعر
المذكور بصيراً بالعربية رأساً في العقليات كلها الا انه كان فيلسوفاً رافضياً تاركاً للصلاة
رث الهيئة زرى الشكل قبيح المنظر يصدر منه ما يشعر بفساد العقيدة والانحلال وابتلى
مع العمى بطلوعات وقروح وكان قذراً لا يتوقى النجاسات يهين الاكار اذا حضر
مجلسهم ولا يعتنى بهم ومع ذلك كان له هبة وحرمة . توفي سنة ٦٦٠

(يحيى او محمد او عمر)

ابن حبش الملقب شهاب الدين السهروردي أبو الفتوح المعروف بالشهاب المقتول كان
أوحد زمانه في الفلسفة والحكمة مفرط الذكاء حسن العبارة وله تصانيف منها الهياكل
والتلويحات والرقم القدسي في تفسير القرآن على رأى الاوائل والمباحث في المنطق ورد
الى حلب واجتمع بالملك الظاهر غازى فأعجبه كلامه فقال اليه فكتب أهل حلب
الى السلطان صلاح الدين ادرك ولدك والا تلف فكتب السلطان الى الظاهر بأبعاده
عنه ثم كتب اليه بقتله كان دنىء الهمة زرى الخلقة دنس الثياب ومسح البدن لا يغسل
له نوباً ولا جسماً ولا يداً من زهومة ولا يقص ظفراً ولا شعراً وكان القمل يتماثر على
وجهه ويسعى على ثيابه . توفي سنة ست وثمانين وخمسمائة



(الحافظ عبد الغنى)

ابن عبد الواحد أبو محمد المقدسى أنزله الشيخ عبد القادر هو ورفيقه الشيخ موفق الدين بمدرسته وما كان يمكن احدا من النزول فيها لما تفرس فيهما من الخير والصلاخ كان امام وقته في الحديث رواية ودراية وصنف الكتب الحسان منها نهاية المراد فى كلام خير العباد نحواً من مثنى جزء - ومحنة كثيرة. منها انه لما دخل أصفهان وقف على كتاب أبي نعيم الحافظ فى معرفة الصحابة فأخذ عليه فى مائة وتسعين موضعاً فطلبوه من الخجندى ليقتلوه فاقتفى وخرج من أصفهان فى ازار - ومنها انه لما عاد الى أصفهان دخل الموصل فقرأ كتاب الجرح والتعديل للعقيلي وذكر فيه أبا حنيفة وجرحه قاتل عليه أصحاب أبي حنيفة وحبسوه ولولا البرهان بن البرقى الواعظ خلصه لقتلوه - ومنها لما قدم دمشق من الموصل كان يقرأ الحديث بعد صلاة الجمعة بحلقة الحنابلة ويجمع الناس اليه وحصل له قبول فكان سريع الدعة فحسده الدماشقة ودخلوا عليه بطريق الناصح الحنبلى فحسنوا له ان يعظ بعد الصلاة تحت النسرفشوش على الحافظ فصار الحافظ يقعد بعد العصر فذكر عقيدته على الكرسي فاتفق محبي الدين بن زكى الدين والخطيب الدولى وجماعة من الدماشقة وصعدوا الى القلعة ووالبها صارم الدين برغش فقالوا هذا قد أضل الناس ويقول بالتشبيه فعدوا له مجلساً وأحضره وناظرهم فأخذوا عليه مواضع وارتفعت الاصوات فقال صارم الدين كل هؤلاء على ضلالة وأنت على الحق قال نعم فأمر الاسارى فتنزلوا الى جامع دمشق فكسروا منبر الحافظ وما كان فى حلقة الحنابلة من الدرانزينات ومنعوم من الصلاة فقاتتهم صلاة الظهر تم سافر الحافظ الى مصر ونزل عند الطحانين وصار يقرأ الحديث وكان الملك العزيز فى الصيد فأتى قهواء مصر بإحداً دمه وبعثوا بالفتوى الى العزيز فقال اذا رجعنا أخرجناه فاتفق انه وقع عن فرسه واشتغل بنفسه ومات وجاء الافضل الى مصر ولما دخل العادل مصر ومعه وزيره ابن شكر نقل اليه ما نقل الى العزيز فعرف بزهده وفضله فأكرمه عند الدخول اليه وأقام الحافظ فى مسجد المصنع يذكر الحديث فكتب أهل مصر الي ابن شكر يقولون قد أفسد عقائد الناس ويذكر التجسيم على رؤوس

الاشهاد فكتب الى والى مصر بنفيه الى المغرب فحدث الشيخ تاج الدين الكندي ان الوزير طلبه ليكتب بنفيه وكان الحافظ قد توفى فقال للكاتب اكتب بنفيه الى المغرب ولم يكن علم بموته فقلت ما تحتاجون تنفونه هو قد نفاكم فقال ابن شكر وكيف قلت الساعة أخبرني شخص بموته فوجم ابن شكر ساعة كأنه ندم . وكانت وفاته في الثالث والعشرين من ربيع الاول سنة ستائة

(محمد بن عبد الرزاق)

ابن رزق بن أبي بكر العدل العالم شمس الدين بن محمد المحدث الرسعني الحنبلي كان من أعيان الشهود تحت الساعات ومن شعره
ولو ان انساناً يبلغ لوعتي * ووجدى وأشجاني الى ذلك الرشا
لاسكته عيني ولم أرضها له * ولولا لبيب القلب أسكته الحشا
سافر الى مصر في شهادة ثم عاد على حمار فسرق حماره وما عليه في الطريق فرجع الى القاهرة شاكياً فلم يحصل له مقصود فخرج متوجهاً الى دمشق فأتى ليسقى فرسه بالشرية فغرق ولم يظهر له خبر . توفي سنة ٦٨٩

(الخليل)

ابن أحمد بن عمرو الفراهيدي الأزدي كان اماماً في علم النحو وهو الذي استنبط العروض وعنه أخذ سيوييه وغيره كان متقللاً من الدنيا صبوراً على العيش الخشن الضيق وكان يقول لا يجاوزهمي ما وراء بابي كان له راتب على سليمان بن حبيب بن المهلب بن أبي صفرة الأزدي وكان والى فارس والاهواز فكتب اليه يستدعيه فكتب الخليل جوابه

ابلغ سليمان اني عنه في سعة * وفي غنى غير اني لست ذا مال
سحا بنفسي اني لا أرى أحداً * يموت هراً ولا يبقى على حال
الرزق عن قدر لا الضعف ينقصه * ولا يزيدك فيه حول محال
والفقر في النفس لا في المال نعرفه * ومثل ذاك الغنى في النفس لا المال

فقطع عنه سليمان الراتب فأنشد بيتين في ذلك فأعاد راتبه قال تلميذه النضر بن شميل
أقام الخليل في خص من أخصاص البصرة لا يقدر على فلسين وأصحابه يكتسبون
بعلمه الاموال كان اذا قدم عليه سيويه يقول مرحباً بزائر لا يمل . توفي سنة ١٧٠
(أبو الطيب الطبرى)

طاهر بن عبد الله بن طاهر بن عمر أبو الطيب الطبرى شيخ الشافعية أخذ عن أبي
حامد الاسفراينى وأبي الحسن الماسرجسى وصنف فى الاصول والجدل وغير ذلك
كان له ولاخيه عمامة وقيص اذا لبسهما هذا جلس الآخر فى البيت وقد قال فى
ذلك القاضى أبو الطيب

قوم اذا غسلوا ثياب جهالم * لبسوا البيوت الى فراغ الغاسل
بلغ مائة وستين سنة صحيح العقل والفهم والاعضاء يفتى ويقضى ويشغل . توفي سنة ٤٥٠
« أبو عثمان »

ربيعة بن أبي عبد الرحمن فروخ أخذ عنه مالك بن أنس رضى الله عنه قال بكر
ابن عبد الله الصنعانى أتينا مالك بن أنس فجعل يحدثنا عن ربيعة الراى فكنا نستزيده
فى حديث ربيعة فقال لنا ذات يوم ما تصنعون بربيعة ها هو نائم فى ذلك الطاق فأتينا
ربيعة فأنبهناه وقلنا له أنت ربيعة قال نعم قلنا أنت الذى يحدث عنك مالك بن أنس
قل نعم قلنا كيف حظى مالك بك وأنت لم تحظ بنفسك قل أما علمتم ان مثقالا من
دولة خير من حمل علم . توفي سنة ١٣٦

« المازنى »

أبو عثمان بكر بن محمد بن عثمان المازنى البصرى كان امام عصره فى النحو
والادب وكان فى غاية الورع وممارواه المبردان بعض أهل الذمة قصده ليقرا عليه
كتاب سيويه وبذل له مائة دينار فى تدريسه فامتنع ابو عثمان من ذلك فقال له المبرد
أترد هذه المنفعة مع فائقك وشدة اضاقتك فقال ان هذا الكتاب يشتمل على ثلثمائة
وكذا كذا آية من كتاب الله واست أرى ان أمكن ذمياً منها غيره على كتاب الله

تعالى فاتفق ان غنت جارية بحضور الواصل بقول العرجي

* أظلم ان مصابكم رجلا *

واختلف من بالحضرة في رفع رجل ونصبه فأشخصه الواصل لاعراب البيت فلما أعربه أمر له بألف دينار. توفي سنة ٦٤٩ وموضع الاستشهاد قول المبرد أترد هذه المنفعة مع فافتك وشدة اضاقتك ولا يقال كان زاهداً بدليل قول المترجمين له انه كان شديد الورع لان الورع لا يستلزم الزهد بدليل قبوله الالف الموهوب له لان الغاظة الدائمة يلزمها حوائج مجتمعة ومصارف مؤخرة لا تنفي بها الالف ولا ما فوقها والدنانير انما هي دنائير بغداد وهي دراهم في الحقيقة

« السيرافي »

أبو سعيد الحسن بن عبد الله بن المرزبان السيرافي النحوي شرح كتاب سيبويه وصنف عدة تصانيف كان نزهاً عفيفاً حسن الاخلاق وكان معتزلاً ولم يظهر منه شيء وكان لا يأكل الا من كسب يده ينسخ ويأكل. توفي سنة ٣٦٨

« نجم الدين »

ابن أخي قاضي القضاة شمس الدين بن خلكان كان قصباً فاضلاً وولى القضاء ببعض البلاد الشامية وكان مهوياً بالحكمة ويقول عن نفسه أنا حكيم الزمان فاقطع رزقه بهذا السبب ومقت ونسبوه الى انحلال العقيدة فساfer الى الديار المصرية وقعد مع الشهود حتى مات سنة ٧٦٢

« الانمطي »

اسماعيل بن عبد الله بن عبد المحسن الحافظ البارع تقي الدين أبو الطاهر ابن الانمطي المصري الشافعي كان اماماً ثقة حافظاً مبرزاً فصيحاً واسع الرواية ناظماً ناثرأ بعيد الشبيه معدوم النظير الا انه كان كثير الدعابة مع المرد . مات سنة ٦١٩

« بدر الدين بن مالك »

هو محمد بن محمد بن عبد الله بن عبد الله بن مالك كان نحويأ عارفاً بعلم البيان

والعروض والاصول والمنطق ذكياً الا انه ينسب الى لعب ومعاشرة من لا تليق
معاشرته . توفي سنة ٦٨٦

« العفيف التلمساني »

سليمان بن علي بن عبد الله الاديب البارع كانت حسن العشرة كريم الاخلاق
ذا وجهة وخدم في عدة جهات من المكس كان يتهم بالخمر والفسق والقيادة كما قاله في
الجزء السابع من دول الاسلام مختصر تاريخ الاسلام لعلي بن خلف بن كامل الغزي
الشافعي قال الشيخ قطب الدين رأيت جماعة ينسبونه الى رقة الدين والميل الى مذهب
النصيرية وحكي تلميذه البرهان بن الفاشوشة قال رأيت ابنه في مكان بين ركبدارية
وذا يكبس رجله وذا ييوسه فتأملت لذلك واقبضت ودخلت الى الشيخ وأنا كذلك
فقال مالك فأخبرته بالحال الذي وجدت عليه ابنه محمدا فقال أفرايته في تلك الحالة
منقبضاً حزينا فقلت سبحان الله كيف يكون ذلك بل كان أسر ما يكون فهوّن الشيخ
عليّ وقال لا تحزن انت اذا كان هو مسروراً فعرفت قدر الشيخ وسعيه قال الذهبي
هذا هو الشيخ الذي لا يستحي الله من عذابه . توفي سنة ٦٩٠

« الحريري »

علي بن أبي الحسن بن منصور أبو الحسن وأبو محمد مقدم الطائفة الحريرية
صاحب الزاوية كان له مكاشفات وكرامات وكان عنده من القيام بواجب الشريعة
كما قاله الشيخ شهاب الدين ابو شامة ما لم يقم به أحد من المتشرعين ظاهراً وباطناً ومن
اقامة شرائع الحقيقة ما لم يكن عند احد في عصره من المحافظة على محبة الله وذكره
والدعاء اليه والمعرفة به واكثر الناس يغلطون في امره الظاهر وفي امره الباطن صحب
الشيخ أبا علي المغربي خادماً الشيخ رسلان كان يلبس الطويل والقصير والمدور
والمفرح ولا يبيض والاسود والعمامة والمئزر والقائسوة وثوب المرأة والمطرز والملون ولما
حبس سأل أصحابه ان يسأل ويتشفع فلم يفعل فلما اقام في الحبس اربع سنين زاد
سؤالهم فأمرهم ان يكتبوا قصة فيها من الخلق الضعيف الى الراي الشريف ممن هو

ذنب كله الي من هو عفو كله سبب هذه المكاتبة الضعف عن المعاتبة و اصغر خدم
الفقراء على الحريرى »

فقير ولكن من صلاح ومن تقى * وشيخ ولكن في الفسوق امام
فسعوا في القصة وارادوا ان تصل الى السلطان فما قرأ احد من الدولة القصة
الا ورمي بها فبلغه ذلك فاحتد وقال ما قلت لكم ألم أنهم عن السعى واقام بالحبس
ست سنين وسبعة اشهر كان يعاشر الاحداث و يصحبهم و يقيمون عنده ولم يكن عنده
مراقبة ولا مبالاة بل يدخل مع الصبيان الاحداث و يعتمد معهم ما يسمونه تخريباً
وكان له قبول عظيم لا سيما عند الاحداث فانه كان اذا وقع نظره على احد من
الاحداث مال اليه بحيث لا ينتفع اهله به . توفي سنة ٦٤٥

« القطب الشيرازي »

قطب الدين محمود بن مسعود بن مصلح الشيرازى كان امام عصره في المعقولات
وفي غاية الذكاء وله التلاميذ الكثيرة والتصانيف المشهورة منها شرح المختصر لابن
الحاجب كان كريماً متطوحاً الا انه كان متهاوناً بالدين شعباً للخمر ويجلس في حلق
المساخر كما قاله الاسنوى في طبقاته ومع ذلك كان معظماً عند ملوك التار من دونهم وهو
تلميذ النصير الطوسى . توفي سنة ٧١٠

« ابن دريد »

محمد بن الحسن بن دريد بن عتاهية الازدى اللغوى البصرى امام عصره في
اللغة والادب والشعر الفائق كان يشرب الخمر الى ان جاوز تسعين سنة قال ابن
شاهين كما ندخل على ابن دريد فنستحي مما نرى من العبدان المعلقة والشراب
مصنئ موضوعاً . توفي سنة ٣٢١

« يحيى بن اكرم »

ابن محمد التميمى المروزي احد اعلام الدنيا روى عنه الامام احمد بن حنبل وغيره
« ١٠ - التلاكة »

وغلِبَ على المأمون حتى لم يتقدمه احد عنده من الناس جميعاً وكانت كتب يحيى في الفقه اجل كتب وتركها الناس لطولها وكان له كتب في الاصول ايضاً وكان من ادهى الناس وأخبرهم بالامور كان اذا رأى فقيهاً سأله عن الحديث او محدثاً سأله عن النحو او نحويّاً سأله عن الكلام فيخجله ويقطعه كان ابن زيدان الكاتب يكتب بين يدي يحيى بن اكرم وكان غلاماً متناهي الجمال فقرص القاضي خذه فحجل الغلام واستحيا وطرح القلم من يده فقال له خذ القلم واكتب فأملأه

ايا قرأ خشته فتغضبا * واصبح لي من تبه متحبا
اذا كنت للتخميم والعض كارهاً * فكن ابداً يا سيدي متقباً
ولا تظهر الاصداع للناس فتنه * وتجعل منها فوق خديك عقرباً
فتقتل مسكيناً وتفتن ناسكاً * وتترك قاضي المسلمين معذباً
ولما تواتر النقل عن يحيى الى المأمون في هذا المعنى اراد امتحانه فأغرى به مملوكاً في غاية الجمال وذعب الى الحلاء ثم تجسس عليه فسمعه يقول له لولا اتم لكنا مؤمنين فدخل المأمون وهو ينشد بيتي ابن حكيمه راشد بن اسحاق الكاتب

وكنا نرجي ان نرى العدل ظاهراً * فأعقبنا بعد الرجاء قنوط
متى تصلح الدنيا ويصلح أهلها * وقاضي قضاة المسلمين يلوط
ذكر ذلك كله ابن خلكان في تاريخه وذكره الحصري في كتابه الذي سماه زهر الآداب وتحامل عليه في هذا المعنى بما لا يليق ذكره وذكر ولوع الشعراء به ومما أنشده فيه قول الشاعر
يا ليت يحيى لم تلده اكنه * ولا وطت ارض العراق قدمه
الوط قاضي في الانام نعله * أي دواة لم يلقها قدمه
واي جحر لم يلجه ارقه

توفي سنة ٢٤٢

« محمد »

ابن علي بن يوسف بن هود الشيخ الزاهد الكبير بدر الدين ابو علي بن هود

المرسي احد الاجلاء في التصوف ترك الحشمة وتغرب وصحب ابن سبعين واشتغل بالفلسفة والطب وترهات الاتحادية وزهديات التصوف وخط هذا بهذا كان ذاهية وسكون وتلامذة على رأسه قبعة وعلى جسده دلق وكان غارقاً في الفكرة قليل الصلاة والد كر متواصل الاحزان حمل مرة الى والى البلد وهو سكران أخذوه من حارة اليهود وكان له مشاركات في علوم شتى . توفى سنة ٦٩٩ بدمشق

« القاضي الرفيع »

عبد العزيز بن عبد الواحد بن اسماعيل قاضي قضاة دمشق رفيع الدين ابو حامد الشافعي كان قهياً فاضلاً متكلماً مناظراً متفلسفاً رديء العقيدة مغترأ ثم ولى قضاء دمشق في أيام صاحبها الملك الصالح اسماعيل ووزيره أمين الدولة السامري فاتفق هو وأمين الدولة في الباطن على المسلمين فكانت عنده شهود زور ومدعون زوراً تدعي وتشهد على شخص بألف دينار فيأمره بالصلح قال ابو المظفر ابن الجوزي حدثني جماعة من الاعيان انه كان فاسد العقيدة دهرياً مستهزئاً بامور الشريعة يجيء الى صلاة الجمعة سكران وان داره كانت مثل الحانة ثم أوقعت الدنيا بينه وبين الوزير فعذره السامري وسعى به عند السلطان فاعتقل بعلبك واستأصل ماله ثم نقل الى جبل لبنان وخنق هناك أو دفع من شامق فوق فمات سنة ٦٤٣

« البدر التستري »

بدر الدين محمد بن أسعد التستري امام وقته في الاصلين والمنطق والحكمة وضع تعاليق علي البيضاوي والطوالع والمطالع متضمنة لنكت غريبة وان كانت عباراتها قلقة ركيكة وشرح كتب ابن سينا كان مداوياً على لب الشطرنج رافضياً كثير الترك للصلاة قال الاسنوي ولهذا لم يكن عليه انوار اهل العلم ولا حسن هيئتهم مع ثروته الزائدة وحسن شكله . توفى بهمدان في نيف وثلاثين وسبعائة

« أبو عبيدة »

الاعنوي النحوي معمر بن المثني لم يكن في الارض خارجي ولا اجماعي اعلم بجميع

العلوم منه وكان الغريب يغلب عليه وأخبار العرب وإيامها وكان يكسر الشعر ولا يقيم وزنه وإذا قرأ أو حدث لحن اعتماداً منه وكان وسخاً الثغ مدخول النسب هجاء يميل إلى مذهب الخوارج لا تقبل له شهادة عند أحد من الحكماء لأنه كان يتهم بالميل إلى الغلمان قال الأصمعي دخلت أنا وأبو عبيدة يوماً المسجد فإذا على الاسطوانة التي يجلس إليها أبو عبيدة

صلى الله على لوط وشيعته * أبا عبيدة قل بالله آمينا
فقال لي يا أصمعي امع هذا فركبت ظهره ومحوته بعد أن أثقلته فقال أثقلتني وقطعت ظهري فقلت لقد بقيت الطاء فقال هي شر حروف البيت وكان الكاتب لها أبا نواس وبعد البيت

فأنت عندي بلا شك بقيتهم * منذ احتلمت وقد جاوزت تسعيناً
توفي سنة ٢٠٩

« ابن هاني »

أبو الحسن محمد بن هاني الأزدي الأندلسي الشاعر المشهور كان متهماً بمذهب الفلاسفة مشتهراً بحب الخمر أضافه شخص بركة فأقام عنده في المجلس الأيسر أياماً فيقال إنهم عربدوا عليه فقتلوه سنة ٣٦٢

« صاعد »

الربيعي اللغوي البغدادي أبو العلاء صاحب كتاب الفصوص كان محسناً في السؤال حاذقاً في استخراج الأموال غير أنه كان يتهم بالكذب في نقله فلماذا رفض الناس كتابه ولما ظهر للمنصور كذبه في القل وعدم تثبته رمى كتاب الفصوص في النهر فقال فيه بعض شعراء عصره

قد غاص في البحر كتاب الفصوص * وهكذا كل ثقيل يغوص
فلما سمعه صاعد انشد

عاد الى عنصره انما * تخرج من قعر البحور الفصوص

توفي سنة ٤١٢ بصقلية

« ابن النحاس »

بهاء الدين محمد بن ابراهيم بن محمد الامام العلامة كان من اذكياء بني آدم وله خبرة بالمنطق واقليدس مشهور بالدين والصدق مع اطراء التكاف والتجمل وصغر العمامة فيه ظرف النحاة وانبساطهم وكان يتحدث في تعليمه وخطابه بلغة عامة الحليسين ولا يتعرق في عبارته وأظنه لم يتزوج . توفي سنة ٦١٨

« أبو الحسن »

على بن صاعد الصوفي المنجم المعروف بابن يونس المصري المشهور صاحب الزيج الحاكمي المعروف بزيج ابن يونس في اربع مجلدات كبار كان ابن يونس المذكور أبلاً مغفلاً يعتمد على طرطور طويل ويجعل ردائه فوق العمامة وكان طويلاً واذا ركب ضحك الناس منه لشهرته وسوء حاله ورثائه لباسه وكان له مع هذه الهيئة اصابة بليغة غريبة في النجامة لا يشاركه فيها غيره وكان احد الشهود ومتفتناً في علوم كثيرة دخل مرة على الحاكم العيدي صاحب مصر ومداسه في يده قنبل الارض وجلس والمداس الى جانبه والحاكم يراها وهو بالقرب منه ولما انصرف قبل الارض وابسها وانصرف . توفي سنة ٣٩٩

« التاج المراكشي »

تاج الدين محمد بن ابراهيم بن يوسف المراكشي حصل علوماً عديدة اكثرها بالسماع لانه كان ضعيف البصر مقارباً للعمى كان ذكياً عجولاً محتقراً للناس كثير الوقعة فيهم ولهذا عمل عليه قاضي القضاة جلال الدين القزويني حتي أخرجه من مصر الى دمشق مرسماً عليه . توفي فجأة سنة ٧٥٢

« العلم الاصفوني »

علم الدين احمد بن محمد بن عبد العلم المعروف بالاصفوني كان رجلاً

فاضلاً مشاركاً في علوم متعددة مشاركة جيدة لكنه كان شر من الاخلاق مائلاً الى الحسد لا تدوم له صحبة مع احد لا سيما من يري اقبال الناس عليه من اهل العلم . توفي سنة ٧٤٩ « الفخر الفارسي »

الفيرزا بادي نزيل مصر الشافعي الصوفي المحقق المحدث له مصنفات كثيرة منها كتاب مطية النقل وعطية العقل والاصول والكلام وغير ذلك كان فاضلاً بارعاً فصيحاً بليغاً متكلماً ذا معاملات ورياضات ومقامات الا انه كان بذئ اللسان كثير الوقعة في الناس لمن عرف ومن لم يعرف كثير الجراءة لا يفكر فيما يقول وعنده دعاية في غالب الوقت كذا قاله عمر بن الحاجب وابن بطة فيما نقله عنهما عماد الدين ابن كثير في طبقاته . توفي سنة ٦٢٢

« الشيخ خضر الكردي »

شيخ الملك الظاهر كاشف السلطان في أشياء كثيرة أصاب فيها وكان حظياً عنده وله المكانة الرفيعة لديه ينزل السلطان اليه في كل اسبوع مرة او مرتين وبني له جامعاً شهد عليه عند السلطان بالزنا واللواط وشرب الخمر وكان السلطان قد قدمت له هدية من صاحب اليمن من جملتها كر نفيس فأعطاه السلطان للشيخ خضر فدفعه لامرأة وزنى بها وأحضروها وأحضروا الكر بين يدي السلطان . توفي سنة ٦٧١

« ابن الخشاب »

أبو محمد عبد الله بن احمد المعروف بابن الخشاب البغدادي العالم المشهور في الادب والنحو والتفسير والحديث والنسب والفرائض والحساب له في العلوم اليد الطولى كان فيه (١) بذاذة وقلة اكتراث بالما كل والملبس زاد الحافظ الذهبي ناقلاً له عن ابن النجار وجمال الدين القفطي انه كان بخيلاً وسخاً قدراً بقي عمامته على رأسه حتى تنقطع مما يلي رأسه من الوسخ ويرمي عليها العصافير ذرقها فيتركه على حاله ولم يتزوج

(١) البداءة سوء الحال وبذاهيئة وبذاهرتها اه من القاموس

قط ولا تسرى وكان يستقى بجرة مكسورة ويلعب بالشطرنج حيثما وجدته ويقف على المشعبذ واصحاب الزود ويستعير الكتاب فلا يعيده متعللاً بضياعه بين كتبه وكان مزاحاً — وساق ابن النجار عنه من ذلك حكايات فمنها انه قرا عليه بعض المعلمين قول العجاج

اطرباً وأنت قنسى * وانما يأتى الصبا الصبي

فعله الصبي بالياء فيهما فقال له هذا عندك في المكتب فاستحي — ومنها انه سأله بعض تلامذته فقال القفا يد أو يقصر فقال يد ثم يقصر — ومنها انه سأل بعض تلامذته ما بك فقال فؤادي يوجعني فقال لو لم تهمزه ما وجعت . توفي سنة ٥٦٧

« ابن برى »

ابو محمد عبد الله ابن أبي الوحش بن برى المقدسى الامام المشهور في علم النحو واللغة والرواية والدراية كان علامة عصره وحافظ وقته ونادرة دهره وله على كتاب الصحاح للجوهري حواش فائقة استدرك فيها عليه مواضع كان عارفاً بكتاب سيويه وكانت فيه غفلة ولا يتكلف في كلامه ولا يتقيد بالاعراب بل يسترسل في حديثه كيفما اتفق قال يوماً لبعض تلاميذه اشترى لى هندبا بعرووق فقال له التليذ هندبا بعرووقه فعز عليه كلامه وقال لا تأخذه الا بعرووق وان لم يكن بعرووق فلا آكله ومن غفله انه كان يدخل الخطب والبيض جميعاً في كفه وعليه الثياب الفاخرة وربما جاء الى البيت قلم يجده مفتوحاً فيرمى بالبيض من الطاق الى داخل ويضع الغناب بين الخطب فيتفجر وينقط على رجله فيقول مطر والسماء صاحية . وقريب من حكاية رمي البيض ما نقل عن أبي على الشلوين انه وقع من يده كرامس في الماء وبقي معه آخر فخره به من الماء فتلفا جميعاً . توفي سنة ٥٨٢

« الباجي »

علاء الدين على بن محمد بن عبد الرحمن المعروف بالباجي الامام فى الاصلين والمنطق الفاضل فيما عداها من أذكاء الناس قريحته لا تكاد تنقطع الا انه كان قليل

المطالعة جداً ولا يكاد احد يراه ناظراً في كتاب وكذلك نقل عن محمد بن زياد أبي عبد الله بن الاعرابي صاحب اللغة انه كان يحضر مجلسه زهاء مائة نفس كل يسأله أو يقرأ عليه وهو يجيب من غير كتاب قال ابو العباس لزمته بضع عشرة سنة ما رأيت يده كتاباً قط توفي ابن الاعرابي سنة ٢٢١ وكان الباجي المذكور يجلس في حوانيت الشهود وناب في الحكم بالشارع ثم ترك ذلك كله وأعرض عن التكلف في حاله كله توفي سنة ٧١٤

«الحافظ المزى»

بكسر الميم ابو الحجاج جمال الدين يوسف الحلبي المعروف بالمزي انتهت اليه الرحلة من اقطار الارض كان اماماً في اللغة والتصريف صنف تهذيب الكمال في أسماء الرجال وكتاب الاطراف ودرس بدار الحديث كان منقبضاً عن الناس طارحاً للتكاف فقيراً. توفي سنة ٧٤٢

«أبو جعفر»

احمد بن اسماعيل بن يونس المرادى النحاس المصري النحوى كان من الفضلاء وله التصانيف المفيدة منها اعراب القرآن والتاسخ والمنسوخ وتفسير ايات سيويه بما لم يسبق الى مثله وفسر عشرة دواوين واملاها وله كتاب طبقات الشعراء وله شرح الحماسة وله غير ذلك وكان فيه خساسة وتقتير على نفسه واذا وهب عمامة قطعها ثلاث عمام بخلًا وشحاً وكان يلى شراء حوائجه بنفسه ويتحامل فيها على اهل معرفته ومع هذا كان للناس رغبة كثيرة في الاخذ عنه. توفي بمصر سنة ٣٣٨ وكان سبب موته انه جلس على درج المقياس على شاطئ النيل واخذ يقطع العروض من الشعر فقال بعض العوام هذا يسحر النيل حتى لا يزيد فتغلو الاسعار فدفعه برجله في النيل فلم يوقف له على خبر والنحاس نسبة الى الصفر

« مروان ابن ابى حفصه »

الشاعر المشهور المشكور كان يمدح الخلفاء والبرامكة ومعن بن زائدة

وكان يحصل له من الاموال شيء كثير جداً وكان مع ذلك من أبخل الناس لا يكاد يأكل من اللحم من بخله ولا يشعل في بيته سراجاً ولا يلبس من الثياب الا الكرايس والفرو الغليظ خرج يوماً الى المهدي فقالت امرأة من اهله ان أطلق لك الخليفة شيئاً فاجعل لي منه شيئاً فقال ان اعطاني مائة الف درهم فلك درهم فأعطاه ستين الف درهم فأعطاه اربعة دوايق . توفي سنة ١٨٢

محمد بن داود

ابن علي ابو بكر المقيي ابن المقيي الطاهري بن الطاهري كان عالماً بارعاً أديباً شاعراً فقيهاً . اهرأ قال ابن كثير قال ابن الجوزي في المستظم وقد ابتلى بحب صبي اسمه محمد بن جامع ويقال محمد بن زخرف ويمشقه ولم يزل ذلك دأبه فيه مع العفاف حتي كان سبب وفاته وقيل عنه انه كان يبيع العشق بشرط العفاف وحكى هو عن نفسه انه لم يزل يتعشق منذ كان في الكتاب وانه صنف كتاب الزهرة في ذلك وكان يتناظر هو وأبو العباس بن شريح فقال له ابن شريح يوماً أنت بكتاب الزهرة أمهر منك بهذا فقال له أنتعيرني بكتاب الزهرة وانت لا تحسن تشم قراءته وهو كتاب جمعناه هزلاً فاجمع أنت مثله جداً . توفي سنة ٢٩٧

الحسن بن سفيان

ابن عامر ابو العباس الشيباني النسوي محدث خراسان والذي كانت تضرب آباط الابل اليه في معرفة الحديث والمقته . رحل الى الآفاق وتفقده على أبي ثور وأخذ الادب من اصحاب النضر بن شميل اتفق له انه كان هو وجماعة من اصحابه بمصر في رحلتهم لطلب الحديث فضاقت عليهم الحال حتي مكثوا ثلاثة ايام لا يأكلون فيها شيئاً ولا يجدون ما يبيعونه للقوت واضطروهم الحال الى تجشم السؤال وأنفت نفوسهم من ذلك والحاجة تضطروهم فاقترعوا فيما بينهم أيهم يقوم بهذا الامر ف وقعت القرعة على الحسن بن سفيان فقام عنهم واختلى في زاوية المسجد وصلى ودعا فما انصرف من الصلاة حتي دخل شاب حسن الهيئة فقال الامير بن طولون يعتذر اليكم وهذه مائة

دينار لكل واحد منكم فقلنا وما الحامل فقال انه أحب ان يختلي فجاءه فارس بيده رمح في الهواء وقال قم فأدرك الحسن واصحابه فانهم في المسجد القلاني جوعاً . توفي سنة ٣٠٣

بشر بن غياث

ابو عبد الرحمن المرسى المتكلم شيخ المعتزلة وابنه تنسب الطائفة المرسية راج عند المأمون وحظي عنده . كان لا يحسن النحو وكان يلحن لحناً فاحشاً كما قاله ابن كثير . توفي في ذي الحجة سنة ٢١٨ وصلى عليه عبيد الشوبيري المحدث فليح في ذلك فقال ألا تسمعون كيف دعوت له في صلاتي قلت اللهم ان عبدك هذا كان ينكر عذاب القبر اللهم فأذقه عذاب القبر وكان ينكر شفاعتيك فلا تجعله من اهلها وكان ينكر رؤيتك في الدار الآخرة فأحجب وجهك الكريم عنه وهذا معنى ما قاله بعض السلف من كذب بكرامة لم ينلها قاله ابن كثير

واصل بن عطاء المعتزلى

ابو حذيفة المعروف بالغزال لملازمته الغزالين احد الائمة البغاة المتكلمين وكان يلغ بالراء فيجعلها غيناً ولكونه قبيح اللغة في الراء كان يخلص كلامه منها ولا يفتن لذلك احد لاقتداره على الكلام وسهولة ألفاظه والى ذلك اشار الشاعر بقوله وجعلت وصلى الراء لم تنطق به * وقطعتنى حتى كأنتك واصل كان طويل العنق فنظر اليه عمر بن عبيد فقال من قبل ان يكلمه لا يصلح هذا ما دامت عليه هذه العنق . توفي سنة ١٣١

ابو حاتم الرازى

محمد بن ادريس بن المنذر ابو حاتم الحنظلى الرازى احد الحفاظ الاثبات العارفين بعلم الحديث والجرح والتعديل وهو قرين ابي زرعة الرازى تعتمدهما الله برحمته سمع الكثير وطاف الاقطار والامصار وروى عن خلق من الكبار وحدث عنه الربيع ابن سليمان ويونس بن عبد الاعلى وهما اكبر منه . قال لابنه عبد الرحمن يا بني مشيت

على قدمي في طلب الحديث أكثر من ألف فرسخ وذكر أنه لم يكن له شيء ينفق منه في بعض الأحيان وأنه مكث ثلاثاً لا يأكل شيئاً حتى استقرض من بعض أصحابه نصف دينار. توفي سنة ٢٧٧

« سيويه »

ابو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر البصري الحجة في النحو والعلم فيه امام النحاة شرح النحاة كتابه فانعموا في لجج مجرد واستخرجوا من جواهره حاصله ولم يبلغوا الى قعره وزعم ثعلب انه لم ينفرد بتصنيفه وقد ساعده جماعة في تصنيفه كانوا نحواً من اربعين نفساً هو اقدم وهو اصول الحليل بن احمد وبكته فادعاه سيويه لنفسه هكذا نقله ابن كثير عن ثعلب ونقله في مرآة الزمان عن ابي عبد الله المرزباني وتعبه وقال هذا وهم من المرزباني لاجماعهم على ان سيويه هو الذي جمع اوزان العرب وحصرها وقرر اصول الكتاب وفصوله ورتب ابوابه وقال ابن كثير بعد نقله ذلك عن ثعلب وقد استبعده السيرافي في طبقات النحاة ولما قدم سيويه بغداد وناظر الكسائي واصحابه فلم يظهر عليهم سأل عن يرغب من الملوك في النحو فقيل طلحة بن طاهر فشخص الى خراسان فلما انتهى الى ساوه مرض مرض الموت فمات

يؤمل دنيا لتبقى له * فمات المؤمل قبل الامل

حيثاً يروي اصول الفسيل * فعاش الفسيل ومات الرجل

توفي وعمره ثمان وثلاثون سنة سنة ١٨٠ والفسيل والفسيلة الودي وهو صغار النخل والجمع الفسلان قاله الجوهري

« شريك »

ابن عبد الله بن أبي شريك ابو عبد الله القاضي النخعي الكافي سمع ابا اسحاق السبيعي وغير واحد اكرهه المنصور علي القضاء كان مشكوراً في حكمه وامضائه اياه على الاكابر . ذكر الخطيب بسنده ان عمر بن الهياج قال كنت صاحب شريك

فأثبته يوماً فخرج اليّ في فروايس تحته قميص وعليه كساء فقلت له لقد أصبحت عن مجلس الحكم فقال غسّلت أمس ثيابي فلم تجفّ وأنا أمتظر جفافها اجلس قال فجلست فجعلنا نذاكر باب العبد يتزوج بغير إذن مولاه وكانت الخيزران قد وجهت رجلاً نصرانياً وكتبت الى موسى بن عيسى لا يعصي له امرأً فظلم رجلاً فتعلق ذلك الرجل بشريك فاقصص له منه يده ثم عاد يذاكر عمر في العبد تزوج كأن لم يفعل شيئاً وقد ساق الحكاية بطولها في مرآة الزمان ناقلاً لها عن الخطيب . قال في مرآة الزمان وقد روى عن ابن عون ان شريكاً كان يشرب النبيذ المثلث على رأى اهل العراق وبذلك عابوه . توفي سنة ١٧٧

ابن يونس

موسى بن محمد بن منعة المعروف بابن يونس الموصلى الشافعي احد المتبحرين في العلوم المتنوعة قيل انه كان يتقن اربعة عشر علماً . كان يقرأ عليه الحنفيون كتبهم وكان يقرأ عليه اهل الكتاب التوراة والانجيل فيقرون انهم لم يسمعوا بمثل تفسيره لها وكان الشيخ تقي الدين بن الصلاح يبالغ في الثناء عليه فقيل له يوماً من شيوخه فقال هذا الرجل خلقه الله عالماً لا يقال على من اشتغل فانه اكبر من هذا قال ابن خلكان وكان يتهم في دينه لكون العلوم العقلية غالبية عليه . توفي سنة ٦٣٩ وانشد العماد المعري في ابن يونس

اجدك ان قد جاد بعد التعبس غزال بوصل لي واصبح مؤنسى
وعاطيته صباء من فيه مزجها كركة شعري او كدين ابن يونس
قال الموفق عبد اللطيف وكان مستغرق الوقت والعقل في حب الكيمياء حتى صار
يستخف بكل ما عداها

أبو بكر النيسابورى

عبد الله بن محمد بن زياد النيسابورى الحافظ الفقيه الشافعي العلامة المعروف بابي بكر بن زياد قال يوسف القواس سمعت ابا بكر النيسابورى يقول أتتبع من اقام

اربعين سنة لم يَمِ الليل ويتقوت كل يوم بخمس حبات ثم قال انا هو . توفي سنة ٣٢٢
محمد شمس الدين

ابو عبد الله بن الامام العلامة عفيف الدين التلمساني الشاعر بن الشاعر تعاني
الكتابة وولي عمالة الخزانة كان فيه عشرة ولعب وخلاعة كما قاله الغزى في مختصر تاريخ
الاسلام — قال في الذيل وكان شمس الدين محمد المذكور قد اضافة اولاد المشطوب وطلبوا
منه ان يبيت عندهم فقال لهم أعلموا والذي يميتي عندهم حتى لا يتشوش خاطره هو
والوالده فبعثوا الى والده الشيخ عفيف الدين ولدهم العماد اسماعيل وهو يومئذ من احسن
الفتيان صورة لاعلام الشيخ عفيف الدين بميت ولده عندهم فتكلم عفيف الدين بديها
هذين البيتين وبعث بها صحبة العماد اسماعيل

بعثوا لي رسولا في رسالته حلوا المرافف والاعطاف والهيف
وقدما ويسير ذاك انكما أوقدتما النار في بادي الضنى دنف
فرد عليه ولده شمس الدين بديها وكتب على ظهر الرقعة
مولاي كيف اتنى عنك الرسول ولم تكن لوردة خديه بقتطف
جاءتك من بحر ذاك الحسن لؤلؤة فكيف ردت بلا ثقب الى الصدف
لما قدم السجاعي دمشق خاف منه شمس الدين لكونه كاتب الخزانة خوفاً
عظيماً انقطع منه قلبه فأت شاباً سنة ٦٨٨

ابن حزم

ابو محمد علي الظاهري الامام العلامة الحافظ المجتهد كان كثير الوقوع في العلماء فنفرت
عنه القلوب وتآلب عليه الفقهاء واتفقوا على بغضه وتضليله وشنعوا عليه وحذروا بسلاطينهم
من فتنه ونهوا عوامهم عن الدنونه فأقصته الملوك وشردته عن بلادها حتى انتهى الى
بادية فلاة فنوفى بها سنة ٤٥٦

ابو الحسن

علي بن بوعت كان شاعراً مجيداً الا انه كان قليل الحظ من الدنيا لم يزل رقيق

الحال ضعيف القدرة الى ان توفي وهو على حاله من الضرورة وشدة الفاقة بمصر سنة ٤١٦

ابو حاتم السجستاني

قل التبغاشي وغيره كان افضل اهل زمانه علماً وورعاً وبلغ من فضله انه كان يتصدق كل يوم بدينار ويختتم القرآن في كل اسبوع وكان من اطرف اهل زمانه واطيبهم خلوة واحسنهم مفاكة الا انه كان مولماً بالعلمان يذهب فيهم مذهب الاستمتاع بالنظر لافضاء الوطر وذكر ان المبرد ابا العباس كان يحضر حلقة يقرأ عليه وكان المبرد من اجمل اهل زمانه فقال فيه ابو حاتم

وقف الجمال بنجده	فسما به حذو الامام
حركاته وسكونه	تحيا بها مهج الانام
فاذا خلوت بمثله	وعزمت فيه على اغترام
لم أعد افعال العفا	ف وذاك اوكد للغرام
نفسى فداؤك يا ابا اا	عباس حل بك اعتصام
فارحم اخاك فانه	نزر الكرى بادي السقام
وانله ما دون الحرا	م فليس يطمع في الحرام

وقرأت من خط الشيخ شهاب الدين السجستاني و ابو حاتم السجستاني سهل بن محمد ابن عثمان السجستاني ثم البصري النحوى المقرئ صاحب المصنفات اخذ عن ابي عبيدة وابي زيد الانصارى والاصمعى وغيرهم وحمل الناس القرآن والحديث والعريية وكان جماعاً للكسب وله اليد الطولى في اللغة والشعر والعروض والمعنى ولم يكن حاذقاً في النحو وله اعراب القرآن وكتاب ما يلحن فيه العامة والمقصود والمدود وكتاب القسي والنبال والسهام وكتاب الهجاء وكتاب الشتاء والصيف وكتاب النحل والعسل وكان ابو العباس المبرد يلزم حلقة وهو غلام وسيم في نهاية من الجمال فعمل فيه ابو حاتم وذكر الايات المذكورة توفي سنة ٢٥٠

ابن الجبان

الاصفهانى محمد بن على بن عمر بن الجبان الاصفهانى ابو منصور احد حساب الرى
وعلمائها الاعيان جيد المعرفة باللغة ومن تصانيفه كتاب أبنية الافعال وكتاب الشامل فى
اللغة وهو كتاب كبير وشرح الفصيح وهو حسن قال ياقوت وجدت خطه على كتاب
الشامل له وقد كتبه فى سنة ٤١٦ و ذكره يحيى بن منده فقال بينه وبين صاحب
ابن عباد مكاتبات وعاق غلاما من الديلم يقال له التركاني فاتفق للغلام انه عزم على
الحج فلم يجد ابن الجبان بدا من موافقته ومرافقته فلما بلغا الميقات وأحرما وأخذا فى
التلبية قال ابن الجبان ليك اللهم ليك والتركاني ساقنى اليك وكان هجيره

يانسيم الروض فى السحر وشبه الشمس والقمر

ان من اسهرت ليلته لقرير العين بالسهر

ثم ابتلى بفراقه فكتب اليه

ياوحشتى لفراقكم اترى يدوم على هذا

الموت والاجل المنا ح وكل معضلة ولا ذا

نقلت هذه الترجمة من خط الشيخ نور الدين الاياري

السهيلي

عبد الرحمن بن عبد الله بن احمد ابوالقاسم وابو زيد وابو الحسن الخثعمي السهيلي
الاندلسي المالقي النحوى الحافظ. ناظر على بن الحسن بن الطراوة فى كتاب سيبويه
وسمع منه كثيراً من كتب اللغة ذكر انه استخرج الروض الانف من نيف وعشرين
ومائة ديوان وله كتاب التعريف والاعلام بما ابيهم فى القرآن وكتاب شرح آية الوصاية
وشرح الجمل ولم يتمه واستدعي الى مراكش لسمع بها وبها توفى قال ابن خلكان وكان
يتسوغ بالعفاف ويتبلغ بالكفاف حتى نفي خبره الى صاحب مراكش فطلبه وأحسن
اليه واقام بها نحو ثلاثة اعوام ثم توفى سنة ٥٨١

ابن دحية الكلبي

العلامة ابو الخطاب عمر بن حسن بن علي بن محمد بن الجليل المعروف بابن دحية الكلبي كان يكتب لنفسه ذو النسبتين بين دحية والحسين وانه سبط ابي السام الحسيني الفاطمي. كان له التصانيف الفائقة والرحلة الواسعة والدراية الحسنة بالنحو واللغة والحديث متناً واسناداً وروى عن جماعة وروى عنه جماعة طول الحافظ الذهبي روايته ومن روى هو عنه واطال ترجمته الى ان قال قال ابن واصل وكان ابو الخطاب مع فرط معرفته بالحديث متها بالمجازفة في النقل وبلغ ذلك الملك الكامل وقد بنى له دار الحديث بالقاهرة فأمره ان يعلق شيئاً على احاديث الشهاب فعلق كتاباً تكلم فيه على احاديثه واسناده فلما وقف الملك الكامل على ذلك قال له بعد حين قد ضاع مني فعلق لي مثله ففعل فجاء في الثاني بمناقضة الاول فلم السلطان صحة ما نقل عنه وعزله من دار الحديث قال ابن تقطه كان يدعى اشياء لا حقيقة لها — ذكر لي ابو القاسم بن عبد السلام وهو ثقة قال نزل عندنا ابن دحية فكان يقول انا احفظ صحيح مسلم والترمذي فخلطنا له احاديث من الترمذي باحاديث موضوعة وامتحناه بها فلم يعرف منها شيئاً قال ابن خلكان وصنع للظفر صاحب اربل قصيدة ادعى أنها له فظهرت في ديوان الاسعد بن مماتي قال الذهبي وكذلك نسبته شيء لا حقيقة له قرأت بخط بن مدي كان ابوه تاجراً يعرف بالكلبي بين الفاء والباء وهو اسم موضع بدانية وكان ابو الخطاب يكتب اولاً الكلبي مما اشارة الى النسب والبلد توفي سنة ٦٣٣

المسعودي

تأرجح المقامات محمد بن عبد الرحمن بن محمد بن مسعود ابوسعيد وابو عبد الله ابن ابي السعادات المسعودي الخراساني روى عن جماعة وروى عنه جماعة وكان المحدثون يلبسونه كما قال الذهبي وقال ابن خليل الادمي لم يكن في قلبه ثقة ولا مأمون توفي سنة ٥٨٤

الشاطبي

القاسم بن فيره بن خلف الرعيني الاندلسي الشاطبي المقرئ احدى الاعلام كان اماما علامة نبيلاً واسع المحفوظ كثير الفنون بارعاً في القراءات وعلماً حافظاً للحديث استأذا في العربية وقصيداته في القراءات والرسم مما يدل على تبحره — قال الذهبي وصبر على قهر شديد ثم قدم القاهرة فطلبه القاضي الفاضل للاقراء بمدرسته فأجاب بعد شروط اشترطها — قال السخاوي أقطع بأنه كان مكاشفاً وأنه سأل الله تعالى كفاف حاله ما كان احد يعلم اى شىء هو — توفي سنة ٥٩٥

ابن طارق

احمد بن طارق بن سنان ابو الرضي الكركي الاصل البغدادي المولد التاجر المحدث سمع من ابي نصر موهوب بن الجواليقي وابي الفضل بن الارموي واحمد بن طاهر المهسي وجماعة غيرهم طول روايته وذكر من روى عنه الذهبي ثم قال قال ابن النجار الا انه كان غالباً في التشيع شحيحاً مقتراً على نفسه يشترى من لقم المكدين ويتبع المحدثين ليا كل معهم ولا يشعل في بيته ضواً وخلف تجارة تساوى ثلاثة آلاف دينار مات في سنة ٥٩٢ وبقي في بيته اباما لا يدرى به واكملت الفارة اذنيه وانفه

القاضي الفاضل

ابو علي بن القاضي الاشرف ابي الحسين اللخمي المسقلاني اليسانى مسودات رسائله لا تقصر عن مائة مجلد قال الموفق عبد اللطيف كان قليل النحول لكن له دربة قوية تعرض له قلة اللحن وكان متقللاً في مطعمه ومنكحه ومابسه لباسه البياض لا يبلغ جميع ما عليه دينارين وكان فيه سوء خلق يكتمه ولا يظهره — توفي سنة ٥٩٦

ابن بيان

ذو الرياستين محمد بن محمد ذي الرياستين بن ابي الطاهر الاياري المصري ابو الفضل سمع من خلق وكتب الكثير بخطه وتولى ديوان النظر في الدولة المصرية وتقلب في الخدم في الايام الصلاحية وكان القاضي الفاضل ممن يغشى بابه ويمتدحه

ويفتخر بالوصول اليه فلما جاءت الدولة الصلاحية قال القاضي الفاضل هذا رجل كبير القدر يصلح ان يجرى عليه ما يكفيه ويجلس في بيته ففعل به ذلك ثم انه توجه الى اليمن ووزر لسيف الاسلام ثم عاد وعليه ديون ثقيلة وأدى أمره الى ان جاس في الجامع الازهر وكان ينتقص القاضي الفاضل لا يراه بالعين الاولى والفاضل يقصر في حقه فيقصر الناس معه مراعاة له وكان بعض من له عليه دين اعجباً جاهلاً فصعد الى سطح الجامع وسفّه عليه وقبض على لحيته ففر والقي نفسه من سطح الجامع فتهشم وحل الى داره فبقى اياماً ثم مات سنة ٥٩٦هـ

ابن بصيلة

عبد الله بن خلف بن رافع الحافظ ابو محمد بن بصيلة المكي الاصل القاهري كان حافظاً محصلاً عالماً بالتواريخ والوفيات وجمع مجاميع مفيدة وشرع في تاريخ مصر وعجز عن اكماله لضيق ذات يده - توفي سنة ٥٩٨هـ

شميم

على بن الحسن بن عنبر الاديب ابو الحسن النحوي المعروف بشميم الشاعر الحلبي قدم بغداد وتأدب بها على ابي محمد بن الخشاب وغيره وحفظ كثيراً من اشعار العرب واحكم اللغة والعربية وقال الشعر الجيد الا ان حمقه أخره - قال الذهبي قرأت بخط محمد ابن عبد الجليل الموماني قال بعض العلماء وردت الى آمد سنة ٥٩٤هـ فرأيت أهلها مطبقين على وصف هذا الشيخ فقصدته ودخلت عليه فوجدته شيخاً كبيراً نحيف الجسم وبين يديه حمدان مملوء كتباً من تصانيفه فسلمت عليه ثم قلت انما جئت لأقتبس من علومك شيئاً فقال أي علم تحب قلت الادب قال ان تصانيفي في الادب كثيرة وذلك ان الاوائل جمعوا أقوال غيرهم وبوبوها وأما أنا فكل ما عندي من نتائج فكري فأننى قد عملت كتاب الحماسة وابو تمام جمع اشعار العرب في حماسه وأنا فعلت حماسة من شعري ثم سب ابا تمام وقال رأيت الناس مجتمعين على استحسان خمریات أبي نواس فعملت كتاب الخمریات من شعري ورأيتهم مجتمعين على خطب

ابن نباتة فعلت خطبا وجعل يزري بالمتقدمين ويصف نفسه ويجهل الاوائل ويقول
ذاك الكلب قال كذا قلت فأنشدني شيئا من شعرك فأنشدني من الخمرات له
فاستحسن ذلك فغضب وقال ويلك ما عندك غير الاستحسان فقلت فما أصنع قال
تصنع هكذا ثم قام يرقص ويصفق الى ان تعب ثم جلس يقول ما أصنع يهاثم ثم شطح
في الكلام وقال ليس في الوجود الا خالقان واحد في السماء وواحد في الارض فالذي
في السماء هو الله تعالى والذي في الارض انا ثم التفت الى وقال هذا لا يحتمله العامة
لكونهم لا يفهمونه انا لا اقدر على خلق شيء الا خلق الكلام فقلت يا مولانا انا
محدث وان لم يكن في المحدث جراءة مات بغيظه وأحب ان اسألك عن شيء فنبسم
وقال ما اراك تسأل الا عن معضلة هات فقلت لم سميت شميافشني وقال اعلم أنني
بقيت مدة لا اتغوط ثم يجيء كالبنديقة من الطين فكنت آخذه وأقول لمن أنبسط اليه
شبه فانه لا رائحة له فلقبت بذلك أرضيت يا ابن الفاعلة — قال ابن النجار كان ادبيا
مبرزاً في علم اللغة والنحو لكنه كان احمق قليل الدين رقعا يستهزئ بالناس ولا يعتقد
ان في الدنيا مثله ولا يكون أبداً — وحكى ابن العديم بسنده انه كان لا يأكل الا التراب
فكان رجيعه يجيء يابساً لا ريج له فيجعله في جنبه فمن دخل عليه اسمه اياه ويقول قد
تجوهرت — توفي سنة ٦٠١ وله عدة كتب كثيرة يطول ذكرها

الجزولى

عيسى بن عبد العزيز بن بلبلخت بن عيسى العلامة ابو موسى الجزولى اليزدكنى
المراكشى النحوى حج ولزم العلامة عبد الله بن بري وأخذ العربية عنه جماعة وكان
علامة لا يشق غباره في النحو مع جودة التفهيم وحسن العبارة وأتى في مقدمته بالعجائب
حتى ان الشخص يعرف المسئلة من النحو معرفة جيدة واذا رآها في الجزولية يدور رأسه
فيها واسم هذه المقدمة القانون وكان ينكر أنها له تورعا لانها نتائج بحوثه على ابن
برى وبحوث رفقائه وبلبلخت جده رجل بربرى وجزولة بطن من البربر قال الذهبي
وقرأت بخط محمد بن عبد الجليل الموقاني ان الجزولى قامى بمدة مقامه بمصر كثيرا من

الفقر ولم يدخل مدرسة وكان يخرج الى الضياع يؤم يقوم فيحصل ما ينقته في غاية الصبر ورجع الى المغرب فقيرا مدقعا فلما وصل الى المرية اونهاها رهن كتاب ابن السراج الذي قرأه علي ابن بري وعليه خطه فأنهى المرتن امره الى الشيخ ابي العباس المغربي احد الزهاد بالمغرب وكان يصاحب بني عبد المؤمن فأنهى ابو العباس ذلك الى السلطان فأمر باحضاره وقدمه واحسن اليه انتهى - وصنف كتابا في شرح أصول ابن السراج واخذ عنه النحو ابو علي الشلوبين ويحيى بن معطي - توفي سنة ٦٠٧

التاج الكندي

زيد بن الحسن بن زيد بن الحسن العلامة تاج الدين ابو اليمن الكندي البغدادى المقرئ النحوى اللغوى اعلى اهل الارض اسنادا فى القراءات - قال ابن النجار كان اعلم اهل زمانه بالنحو اظنه يحفظ كتاب سيويه ما دخلت عليه قط الا وهو في يده بطالع فيه وهو في مجلد واحد خط رفيع والشيخ يقرأه بلا كلفة وقد بلغ التسعين - قال القفطي كان بحلب يتتبع الخليج من الملبوس ويتجربه الى بلد الروم ثم ترقى به الحال وكان اينا في الرواية معجبا بنفسه فيما يذكره ويرويه اذا نوظر جبهه بالقبح ولم يكن موفق العلم رأيت له اشياء باردة - قال واشتهر عنه انه لم يكن صحيح العقيدة قال الموفق عبد اللطيف كان معجبا بنفسه مؤذيا لجايسه - توفي سنة ٦١٢

ياقوت

ابن عبد الله شهاب الدين الرومى الحموى البغدادى الامام النحوى اللغوى الاخبارى صنف كتاب معجم البلدان وكتاب معجم الادباء وارشاد الالباء الى معرفة الادباء في اربع مجلدات وأخبار الشعراء المتأخرين ومعجم الشعراء وكتاب المشترك وضعاً مختلفاً صقماً وكتاب المبدأ والمآل في التاريخ وكتاب المفتضب في النسب اتفق له مرة أنه تنقص عالياً رضى الله عنه فثار عليه الناس وكادوا يقتلوه فهرب الى حلب ثم الى الموصل واربل ودخل خراسان واستوطن مرو يتجسس ثم دخل خوارزم فماده خروج السار فانهزم بنفسه وفاسى شدائد وتوصل الى الموصل وهو فقير دائر - قال الذهبي قال جمال

لدين القفطى في تاريخ النحاة له انه كتب اليه رسالة من الموصل شرحا لما تم على خراسان ومنها كان المملوك لما فارق مولاه اراد استعاب الدهر الجامع واستدرا حلب الزمان الجامع اغترارا بان الحركة بركة والاغتراب داعية الاكتساب فامتطى غارب الأمل الى الغربية وركب ركوب التطواف مع كل صحبة فلم يرث له دهره الخوف ولا رق له زمانه المفتون

ان الليالى والايام لو مثلت عن عيب أنفسها لم تكتم الخبرا
وهيات مع حرقة الادب بلوغ وطر أو ادراك أرب ومع عبوس الخط ابتسام
الدهر الكظ ولم ازل مع الدهر في تفنيد وعتاب حتى رضيت من الغنمة بالاياب وهي
طويلة - توفي سنة ٦٢٦

ابن معطى

يحيى بن عبد النور الشيخ زين الدين ابو الحسين الزواوي المغربي النحوى الحنفى
صنف فى الادب والنحو والعروض وحمل الناس عنه وكان اماما مبرزاً فى علم اللسان
شاعرا محسنا وكان احد الشهود بدمشق وليس له من طرق الكسب ما يقوم بكفايته كما
قال الحافظ الذهبي فحضر مع العلماء عند الملك الكامل وكان له طرف من النحو
فسألهم فقال زيد ذهب به هل يجوز فى زيد النصب فقالوا لا فقال ابن معطى يجوز
النصب على ان يكون المرتفع بذهب المصدر الذى دل عليه ذهب وهو الذهاب وعلى
هذا فوضع الجار والمجرور الذى هو به النصب فيجى من باب زيد مرت به اذ يجوز
فى زيد النصب فكذلك ههنا فاستحسن الساطان جوابه وامره بالسفر معه الى مصر
فسافر وقرر له معلوما قال الذهبي فلم تطل مدة حياته فتوفى سنة ٦٢٨

ابو حامد

الاسفراينى احمد بن محمد بن احمد الاسفراينى الشيخ ابو حامد بن ابي طاهر
شيخ طريقة العراق بل امام المذهب على الاطلاق شيخ الاسلام والمسلمين قاطبة
ورحمة الطلاب طبق الشيخ ابو حامد الارض بالاصحاب وجمع مجلسه ثلثائة متفقه

واتفق الموافق والمخالف على تفضيله حتى قال ابو الحسين القدوري هو عندى أفته او انظر من الشافعي وافتي وهو ابن سبع عشرة سنة وقام يفتي الى ثمانين سنة انتهت اليه رئاسة الدين والدنيا حتى انه قال للخليفة انك لست بقادر على عزلى من ولايتى التى أولانى الله تعالى اياها وانا اقدر ان اكتب الى خراسان بكلمتين او ثلاثة اعزلك عن خلافتك وارسل الى مصر فاشترى امالى الشافعى بمائة دينار — قال السبكي فى الطبقات عن سليم الرازى ان الشيخ ابا حامد كان يحرس فى درب وكان يطالع فى زيت الحرس ويأكل من اجرة الحرس — توفى فى شوال سنة ٤٥٦

ابن عنين

محمد بن نصر الله بن مكارم بن الحسين بن عنين الاديب الرئيس شرف الدين ابو المحاسن الانصارى الكوفى الدمشقى الشاعر المشهور سمع من الحافظ ابى القاسم ابن عساكر كان غزير المادة مطلعا على اشعار العرب واشتغل على القطب النيسابورى والفخر الرازى وجال فى البلاد ومدح الملوك والوزراء وهجا الصدور والكبراء أقامه الملك المعظم مقام نفسه فى ديوانه فأحسن السيادة الا انه فى الاخير ظهر منه سوء اعتقاد وطعن فى السلف واستهتار بالشريعة وكثر عسفه وظلمه وترك الصلاة وسب الانبياء صلوات الله عليهم ولم يزل يستورد الحجر الى ما قبل وفاته بقليل — توفى سنة ٦٣٠

ابن حمويه

اليزدى على بن احمد بن الحسين بن احمد بن الحسين حمويه الامام ابو الحسن اليزدى الشافعى المقرئ المحدث نزىل بغداد حدث عن خلق ذكرهم الحافظ الذهبي وذكر من روى عنه قال وقرأت بخط احمد بن شافع أن مصنفاته زادت على خمسين مصنفًا قال ابو سعيد السمعانى فقيه فاضل سخي النفس بما يملك كان له عمامة وقيص بينه وبين أخيه اذا خرج ذلك قعد هذا واذا خرج هذا قعد الآخر هكذا ترجمه الذهبي وطول فى ترجمته فذكر مشيخته وكراماته الا انه قال زاهد — توفى سنة ٥٥١

نقطوية

ابراهيم بن عرفة ابو عبد الله النحوى المعروف أخذ العربية عن المبرد وثلعب
ومحمد بن الجهم وخط نحو الكوفة بنحو البصرة وتفقّه على مذهب داود بن علي
الظاهري ومن تصانيفه كتاب التاريخ. غريب القرآن. المقنع في النحو. المصادر. الوزراء.
وغير ذلك وكان مع كونه من اعيان العلماء غير مكترث باصلاح نفسه وكان يفرط به
الصنات فلا يعرّه وحضر يوما مجلس وزير المقتدر حامد بن العباس فتأذى هو
وجلساؤه من صنانه فطلب الوزير مرتكا فبدأ بنفسه واداره على الجماعة فتمرتكوا
وقفنوا مراده فقال نقطويه لا حاجة لى به فراجعه فأبى فاحتد حامد وقال عاض كذا
من امه انما تمتركتنا من اجلك فانا تأذينا بصناتك قم لا أقام الله لك وزناً اخرجوه وابعده
بغداد — توفى سنة ٣٢٣ ولقب نقطويه لرمامته وأذيته تشبهاً بالنقط

امام الائمة ابن خزيمة

محمد بن اسحاق بن خزيمة امام الائمة ابو بكر السلى النيسابورى المجتهد المطلق
البحر العجاج روى عن خلائق وروى عنه الائمة البخارى ومسلم ويحيى بن محمد بن
صاعد وغيرهم — قال الحاكم سمعت ابا عمرو بن اسماعيل يقول كنت فى مجلس ابن
خزيمة فاستمد مدة فناولته القلم بيساري اذ كانت يمينى قد اسودت من الكتابة فلم
ياخذ القلم وأمسك فقال بعض اصحابه لو ناولت الشيخ يمينك فقد امتنع ان ياخذ من
يسارك فأخذت القلم بيمينى وناولته اياه فأخذه منى وقد اطلال الحاكم فى تاريخ نيسابور
ترجمته بما لا مزيد على حسنه — قال السبكي فى الطبقات قال ابو احمد الدارمي كان له
قميص يلبسه وقميص عند الحياط فاذا فرغ الذى يلبسه وهبه وغدوا الى الحياط وجاؤا
بالقميص الآخر وقيل له يوماً لو حلت شعرك فى الحمام فقال لم يثبت عندى ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم دخل حماما قط ولا حلق شعره انما تأخذ شعري جارية بالمقراض
— توفى سنة ٣١١

ابو عمر

محمد بن عبد الواحد الزاهد المعروف بعلام ثعلب أحد أئمة اللغة المشاهير المكثرين صاحب إبا العباس ثعلباً ف عرف به وله تصانيف كثيرة وكان لسعة روايته وحفظه يكذبه ادباء زمانه في أكثر نقل اللغة ويقولون لو طار طائر يقول أبو عمر حدثنا ثعلب عن ابن الأعرابي ويذكر في معنى ذلك شيئاً وكان أغلب تصانيفه من حفظه حتى أنه امل في اللغة ثلاثين ألف ورقة فهذا الاكثر نسب الى الكذب قال الملك المؤيد صاحب حماه في تاريخه وكان اشتغاله بالعلوم قد منعه من اكتساب الرزق فلم يزل مضيقاً عليه — توفي سنة ٣٤٥

ابو الوقت السجزي

عبد الاول بن عيسى بن شعيب بن ابراهيم بن اسحاق ابو الوقت السجزي الاصل الهروي الصوفي مسند العصر ورحلة الدنيا روى عن خلائق وروى عنه ام لا يحصون حكى عنه والده انه اخذه ماشياً من هراة الى بوشبخت ليسمعه الحديث وكان ابوه ايضاً ماشياً فكان اذا أعيا حمله على كتفه وعمره اذ ذاك دون عشر سنين قال وكنا نلتقى على افواه الطرق فلاحين فيقولون يا شيخ عيسى ادفع الينا هذا الطفل نركبه واياك فيقول معاذ الله ان يركب في طلب حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فلحسن نية الوالد صارت الوفود ترحل الى من الامصار — توفي سنة ٥٥٣

ابن نباتة السعدي

ابو نصر عبد العزيز بن نباتة السعدي اديب فضله تام وروض علمه زاهر اصفى عليه حرمانه ولم يسعفه زمانه ورد على ابي الفضل بن العميد وامتدحه بقصيدته التي اولها

روح اشتياق وادكار	ولهيب انفاس حرار
ومدامع عبراتها	ترفض عن نوم مطار
لله قلبي ما يجن	من الهوم وما يوار

وكبرت عن وصل الصفا ر وما سلوت عن الكبار
ومنها

لم يبق لي عيش يا إذ سوى معاتقة العقار
وإذا استهل فتى العميد إذ تضاحكت ديم القطار
حر صفت اخلاقه صفوا السبيل من النضار

فتأخرت صلته فشفع هذه القصيدة بأخرى وأتبعها برقعة فلم يزدها ابن العميد
غير الإهمال فتوصل الى أن دخل عليه ومجلسه محتفل بالاعيان فأشار بيده اليه وقال
أيها الرئيس اني لزمك لزوم الظل وذلت لك ذل النعل وأكلت النوى المحرق انتظاراً
لصلتك ووالله ما بي الحرمان ولكن شاة قوم نصحوني فاغتشتهم وصدقوني فانهمتهم
فبأى وجه ألقاهم فان كان للنجاح علامة فأين هي وما هي ان الذى تحسدهم على
ما مدحوا به كانوا من طينتك وان الذين هجوا كانوا مثلك فزاحم بمنكيك أعظمهم
سناً وأنورهم شعاعاً فحار ابن العميد وشده واطرق ساعة ثم قال هذا وقت يضيق
عن الاطالة منك فى الاستزادة وعن الاطالة منا فى المعةرة واذا ترامينا مادفنا اليه
استأنفنا ما تتحامد عليه فقال ابن نباتة هذه نقطة مصدور والغنى اذا مطل لثيم
فاستشاط ابن العميد وقال والله ما استوجبت هذا العتب من احد من خلق الله ولست
ولى نعمتى فأحتملك ولا صنيعتى فأغضى عنك وان بعض ما أفررتة فى مسامعى تقضى منه
مرة الحليم ويبدد شمل الصبر — هذا وما استقدمتك بكتاب ولا استدعيتك برسول ولا
سألتك مدحى — فقال ابن نباتة لما جلست فى صدر ايوانك بأبهتك وقلت لا يخطبنى
أحد الا بالرياسة دعوتني بلسان الحال وان لم تدعني بلسان المقال فثار ابن العميد
مغضباً ودخل حجرته وتعرض المجلس وسمع ان نباتة ذاهباً وهو يقول والله ان سف
التراب والمشى على الجمر أهون من هذا فلعن الله الأذنب ان كان بائعه مهينا له ومشتريه
مما كسا فيه فلما سكن غيظ ابن العميد وثب اليه علمه التمس له ليعتذر اليه فكأنما غاص
بين سمع الارض وبصرها فكان حسرة فى قلب ابن العميد الى ان مات اه ملخصاً
من ابن خلكان

الزبيدي

محمد بن يحيى بن علي بن مسلم القرشي الزبيدي الواعظ أبو عبد الله كان له معرفة بالنحو والأدب قال الذهبي قال أحمد بن صالح بن شافع كان له في علم الأصول وعلم العربية حظ وافر وصنف كتباً في فنون العلم تزيد على مائة تصنيف قال الحافظ الذهبي وكان صبوراً علي الفقر متعقفاً حنفي المذهب قال أبو الفرج ابن الجوزي حدثني لوزير ابن هبيرة قال جلست مع الزبيدي من بكرة إلى قريب الظهر وهو يلوك شيئاً في فيه فسأله فقال لم يكن لي شيء فأخذت نواة أتعلم بها قال ابن السمعاني كان فينا عجباً ينخضب بالحناء ويركب حملاً مخضوباً ويعظ ويحبه بالحق - توفي سنة ٥٥٥

أبو النجيب السهروردي

عبد القاهر بن عبد الله بن محمد الشيخ أبو النجيب السهروردي الصوفي الواعظ الفقيه الشافعي قال الذهبي الزاهد حفظ كتاب الوسيط في التفسير الواحدى وسمع كتب الحديث المشهورة وتفقه على أسعد الميمنى وتأدب على الفصيحى وكتب عنه أبو سعد السمعاني - قال ابن النجار أنا يحيى بن القاسم التكريتى أنا أبو النجيب قال كنت اتي اليوم واليومين لا استطعم بزاد وكنت انزل الى دجلة وتقلب في الماء حتى يسكن جوعى حتى دعتنى الحاجة الى ان اتخذت قرية وكنت استقيها الماء لاقوام فلما تعذر ذلك فى الشتاء خرجت الى بعض الاسواق فوجدت رجلاً بين يديه طبرزين وعنده جماعة يدقون فقلت هل لك ان تستأجرنى فقال أرنى يديك فأريته فقال هذه يد لا تصلح الا للقلم ثم ناولنى قرطاساً فيه ذهب فقلت ما آخذ الا اجرة عملى وكان رجلاً يقظاً قال اصعد وقال لغلامه ناوله تلك المدقة فناولنى فدققت معهم فلما عملت ساعة قال تعال فجهت اليه فناولنى الذهب وقال هذه اجرتك فاخذته وانصرفت ثم وقع فى قلابى الاشتغال فاشتغلت ثم قال ابن النجار تم وعظ على اصحابه بخربة على دجلة يحضره الرجل والرجلان الى ان اشتهر اسمه وصار له القبول عند الملوك وزارته السلاطين وبنى تلك الخربة رباطاً وبنى الى جانبها مدرسة ثم ولى التدريس بالنظامية وعزل عنها بعد سنتين

توفي سنة ٥٤٥

الميداني

احمد بن محمد بن احمد بن ابراهيم ابو الفضل الميداني صاحب الامثال تلميذ ابي الحسن الواحدي واشتمل كتابه في الامثال على ستة آلاف مثل ولما وقف عليه الزمخشري حسده فزاد في لفظة الميداني نوناً قبل الميم فصار التميدي وهو بالفارسية الذي لا يعرف شيئاً فعمد الى تصنيف الزمخشري وعمل الميم نوناً فصارت الزمخشري وهو بالفارسية بائع زوجته قال محمد بن المعالي في كتابه ضالة الاديب من الصحاح والتهذيب سمعت اكابر اصحاب الميداني يقولون لو كان للوفاء والشهامة والفضل صورة لكان الميداني صورتها ومن نظمه رحمه الله تعالى

شفة لماها زاد في آلامى في رشف ريقتها شفاء سقامى
قد ضمنا جناح الدجى وللثنا صوت كقطك اروس الاقلام
توفي سنة ٥٣٩

ابو العلاء الهمداني

الحسن بن احمد بن الحسن بن احمد الحافظ ابو العلاء الهمداني العطار المقرئ الحنبلي المحدث شيخ مدينة همدان اربي على اهل زمانه في كثرة الساعات وتحصيل الاصول وبرع على حفاظ عصره في حفظ ما يتعلق بالحديث من الانساب والتواريخ والاسماء والكنى والقصص والسير - قال الحافظ عبد القادر الرهاوي شيخنا الامام ابو العلاء أشهر من ان يعرف بل تعذر وجود مثله في أعصار كثيرة سمعت ان من جملة محفوظاته كتاب الجهرة رأني يوماً وعلى رأسي قلنسوة مكشوفة فقال لا تلبسها مكشوفة فان اول من أظهر لبس القلانس مكشوفة ابو مسلم الخراساني ثم شرع في ذكر ابي مسلم فذكر احواله من اولها الى آخرها وجاءته مرة فتوى في امر عثمان فأخذها وكتب فيها من حفظه ونحن جلوس درجاً طويلاً ذكر فيها وفاته وسنه ومولده وأولاده وما قيل فيه الى غير ذلك وكان من أبناء التجار وورث مالا فأنفقه في طلب العلم حتي

سافر الى بغداد واصبهان مرات كثيرة مائتياً وكان يحمل كتبه على ظهره وسمعه يقول كنت أبيت ببغداد في المساجد وآكل خبزاً أدهن وسمعت شيخنا أبا الفضل الأديب الهمداني يقول رأيت الحافظ أبا العلاء في مسجد من مساجد بغداد يكتب وهو قائم على رجله لان السراج كان عالياً ثم نشر الله ذكره في الآفاق وعظم شأنه عند الملوك والعمام حتى انه كان يمر في همدان فلا يبق أحد يراه الا قام ودعاه حتى الصبيان والبهود — توفي سنة ٥٦٩

ابن مكتوم

صاحب الدر اللقيط نلميذ ابي حيان احمد بن عبد القادر بن احمد بن مكتوم القيسي الحنفي تاج الدين الامام النحوي المحدث المؤرخ صاحب التصانيف المفيدة فمنها تاريخ النحويين وكتاب الحيل وكتاب الدر اللقيط الذي انتقاه من البحر المحيط لابي حيان ومنها شرح تصريف ابن الحاجب واختصار تاريخ القفطي وشرح فصيح ثعلب وله مجاميع حسنة بخطه ورأيت بخط العلامة نور الدين الاياري اتياء حسنة يذكر أنه نقلها من خطه قال ابن مكتوم ومن خطه قلت اذكر مرة وقد حمل الحسد على العلم بعض من ابتلاه الله بالجهل ممن كان يجالسني من اليهود على ان نألب علي واعانه على ذلك نويس من اشكاه فاجتمع عنده نحو الخمسة منهم وكتب هو بخطه رسماً نسبني فيه الى الوقوع فيما يعلم الله راءتي منه وقدمه اليهم ليشهدوا فيه علي زوراً بما تضمنه فأراد كل منهم ان يتقدمه غيره الى ذلك وجبنوا وألقى الله الرعب في قلوبهم وضرب عليهم الذلة والمسكنة فنفروا من فورهم خاملين وصاروا عن قابل بعد الصبح الا كيدة متعادين يذكر كل منهم عن الآخر ما اذا سمعه احزنه وغمه ولا يرقب في شتمه واغتيابه الا ولاذمه فالحمد لله الذي كفاني شرهم وجعل محل كيدهم نحرمهم وحتى بلغني ذلك من بعضهم ومن آخرين سواهم فلم اعتب أحداً منهم عل ما فعله اذ داء الحسد كما علم لا دواء له فقال

سوى وجع الحساد داء فانه اذا حل في قلب فليس يحول

وقال محمد بن عيسى بن حمدان القرطبي

كن من اخ في فؤاده دغل اخوف من كاسح يجاهده
برء السقام الحفي اعسر من برء سقام بدت شواهده
اه ما أردت نقله من خطه وجدت بخطه مجموعاً ومنه نقلت ما كتبت هنا وهو مكتوب
في ظهور الحجيج والوثائق التي تجتمع عند اليهود بحيث انه صار مقسوماً صفحتين
صفحتين بين كل ظاهرين باطنان فيها الوثيقة وهذا اما عن فقر عظيم او عن شح عظيم
وأياً ما كان فهو مستحق للذكر في هذا الفصل

ابن خالويه

الحسين بن أحمد بن حمدان بن خالويه الهمداني اللغوي المقرئ النحوي ابو عبد
الله أحد العلماء المشهورين والادباء المصنفين ومن تصانيفه كتاب الاشتقاق وكتاب
الجل في النحو وكتاب القراءات وكتاب اعراب ثلاثين سورة من القرآن وكتاب
المقصود والمدود وشرح شعر ابي فراس الحمداني وغير ذلك - قرأت بخط العلامة ابن
مكتوم انه كان يلقب بذي النونين لانه كان يطولها في خطه وهما نون الحسين ونون
ابن قال وقد رأيتهما طويلتين في آخر كتاب الجهرة بخطه وقد طولها جداً كما ذكر
عنه ووجد على نسخة من اصلاح المطب بخط أبي الحسن علي بن عبد الله بن احمد
اليزار ما مثاله لما فرغت من هذا الجزء كان ابو سعيد المطاردي حاضراً فقال على لساني

قرأت ما فيه على الحسين قراءة صدق لم تشب بمين
مستفهم الشكل مرتين فجاء كالمسك على لجين
أو كمدار فوق عارضين حتى اذا ما تم لي باون
* شرفني الاسناد بالنونين *

قال ابن مكتوم كما نقلته من خطه وكان ابن خالويه على امامته في اللغة ضعيفاً
في النحو وعلاه ضعيفاً في التصريف وله في ذلك مع ابي علي الفارسي وتلميذه أبي
الفتح بن جني حكايات معروفة ويحكى ان ابا الطيب المتنبى لما انشد سيف الدولة ابن
حمدان قوله * وفاء كما كالعرج أتجاه طاسمه *

قال له ابن خالويه انما يقال شجاء لا اشجاء توهمه فعلاً ماضياً فقال له المتنبي اسكت فما وصل الامر اليك وجرى بينه وبين الفارسي كلام فقال ابن خالويه تتكلم في كتاب سيويه فقال له الفارسي لا بل تتكلم في الفصيح ولايي على الفارسي في تغليظه كتاب تقض الهادور قلت وانت اذا وقفت على ضعفه في العربية وقفت على سر الحكاية المشهورة عنه وانها ليست من هضم النفس في شيء وهي انه قال له رجل اشتيتي ان اتعلم من العربية ما اقيم به لساني فقال انا منذ خمسين سنة اتعلم النحو ما نعلت ما اقيم به لساني — توفي سنة ٣٧٠

ابن الجصاص

المتمول الصدر الرئيس ابو عبد الله الحسين بن عبد الله الجصاص البغدادي الجوهري التاجر السفار وقال ابن طولون لا يباع لنا شيء الا على يد ابن الجصاص صادره المقتدر في سنة ٣٠٢ فأخذ له من الذهب والجوهر ما قوم باربعة آلاف دينار وقال ابن الجوزي في المتظم اخذوا له ما مقداره ستة عشر الف دينار عينا وورقا وخيلا وقماشاً ويحكى عنه له وتفعل. مر به صديق له فقال كيف انت فقال ابن الجصاص الدنيا كلها محبوبة وكان قد حم ونظر مرة في المرأة فقال لصاحبه تري لحيتي قد طالت فقال المرأة في يدك قال الشاهد يرى. الا يرى الغائب ودخل يوماً على الوزير ابن الفرات فقال عندنا كلاب يحرموننا ننام فقال الوزير لعلمهم جراء فقال بل كل واحد قدي وقدك وفرغ من الاكل فقال الحمد لله الذي لا يخلف باعظم منه وأراد ان يقبل يوماً راس الوزير فقال ان فيه دهنا فقال قبله ولو ان فيه خر أو وصف يوماً مصحفاً قديماً فقال كسروى توفي سنة ٣١٥

الاديب ابو بكر بن بقی

ترجم له صاحب قلائد العقيان فقال نبيل النثر والنظام قليل الارتباط والانتظام ضيقاً عليه حرمانه وما صفا له زمانه فصار قعيد صهوات وقاطع فلوام مع توهيم لا يطفئه. يا ماني ومن لظمه الرقيق المعاني

عاطيته والليل يسحب ذيله صباء كالمسك العتيق لناشق
حتى اذا مالت به سنة الكرى زحزحته شيئاً وكان معانقي
باعده عن أضلع تشاقه كي لا ينام على وساد خافق
وله من قصيدة

ولكن ما جدى صبا غير لاقح يسد طريق المزن عن ارضي الفل
أخلى والآداب تجمع بيتنا وبعض طباع لست اقضى على كل
ذوى أملى عند اهتزاز عصوبة وارخصنى الدهر الذى كان بى يمل
ومنها

وامدحهم ما حسبى الله كاذباً فيجزوننى بالمنع شكلاً على شكل
أبو الحسن

على بن احمد بن نونحت كان أديباً مجيداً الا انه كان قليل الحظ من الدنيا لم
يزل رقيق الحال ضعيف المقدرة حتى توفي بمصر فى شعبان سنة ٤١٦ وهو على حاله
من الضرورة وشدة الفاقة فكفنه ابو محمد بن حيران متولى كتب السجلات بمصر

الصولى

ابو بكر بن محمد بن يحيى بن عبد الله المعروف بالصولى احد الادباء الفضلاء
المشهورين روى عن ابى داود السجستانى والمبرد وغيرهم وروى عنه الدارقطنى
والمرزبانى وله التأليف المشهورة وكان اوحده وقته فى لعب الشطرنج وبه يضرب المثل
فيه خرج من بغداد لاضاقة لحقه فتوفى سنة ٣٣٥

ابن ظفر

ابو عبد الله محمد الصقلى له التصانيف المتعددة منها سلوات المطاع وخير البشر وأنباء
نجباء الابداء والذبوع فى التفسير وشرح مقامات الحريرى والحاشية على درة الغواص
ذكره الهمادى فى الخريدة ولم يزل يكابد الفقر حتى مات قيل انه زوج ابنته بجماه من
غير كف للضرورة فرحل بها الزوج عن حماءه وباعها فى بعض البلاد وتوفى سنة ٥٧٥

ابن السكيت

ابو يوسف يعقوب بن اسحاق السكيت الامام اللغوي النحوي كان اول الامر
يوثب اولاد العامة ببغداد بدرب القنطرة ثم ادب ولد بن طاهر والمتوكل وجعفر
قال الحسين بن عبد المجيب سمعت يعقوب بن السكيت في مجلس ابى بكر بن شبة يقول

ومن الناس من يحبك حباً ظاهر الحب ليس بالتقصير
فاذا ما سألته نصف فلس لحق الحب باللطيف الخبير

قيل ان المتوكل قتله وذلك ان المتوكل امره بشتم رجل من قريش فلم يفعل فأمر
القرشي ان ينال منه ففعل فأجابه يعقوب فلما أجابه قال له المتوكل امرتك ان تفعل فلم
تفعل فلما شتمك فعلت فأمر بضربه فحمل من عنده صريعاً مقتولاً ووجه المتوكل الى
بنى يعقوب من الغد عشرة آلاف درهم فاله الا يارى في نزهة الالباء

الاديب ابو جعفر

ابن المثني ترجم له صاحب قلائد المعيان فقال رافع راية القريض وصاحب آية
التصريح والتعريض اقام شرائعه واظهر روائعه وجعل عصيه طائعه وكان اليف غلمان
وحليف كفر لا ايمان مانطق متشرعاً ولا رتق متورعاً ولا اعتقد حشراً ولا صدق بعثاً
ولا نشرأ وربما تنسك نجونا وفتكا وتمسك باسم التقى وقد هتك هنكا لا يبالي كيف
ذهب ولا بما تمذهب وقد اثبت له ما يرتشفه ريقاً ويلحو الاوان منه شروفاً فمن ذلك
قوله

كيف لا يزداد قلبي من جوي الشوق خبالا
واذا قلت على بهر الناس جمالا
هو كالغصن وكالبد ر قواماً واعتدالا
ان من رام ملوى عنه قد رام محالا
لست اسلوعن هواه كان رشداً او ضلالا

ولما اشتهر عند ناصر الدولة ما تقرر وتردد على مسمعه انتهاكه وتكرر أخرج
وقفاه وطمس رسم فسوقه وعفاه

« الامام ابو سهل الصعلوكي »

محمد بن سليمان بن محمد بن سليمان بن هارون الحنفي نسبا من بني حنيفة العجلي الامام
ابو سهل الصعلوكي شيخ عصره وامام الدنيا في الفقه والتفسير والادب واللغة والنحو
والشعر والكلام والتصوف وغير ذلك من أصناف العلوم - وعن صاحب ابي القاسم بن
عباد لم تر خراسان مثله ولا رأى هو مثل نفسه لقي ابا بكر بن خزيمة و ابا العباس
الماسرخسي الثقفي وغيرهم ومن الصوفية الرئيس الشبلي و ابا علي الثقفي وغيرهم وحكي
عنه انه قال ما مرت بي جمعة الاولى على الشبلي وقفة او سؤال وانه قال دخل الشبلي
على ابي اسحاق المروزي فرآني عنده فقال هذا المجنون من اصحابك لابل من اصحابنا
- وعن الشيخ ابي عبد الرحمن السلمي انه قال قلت للاستاذ ابي سهل في كلام جرى
بيننا لم فقال لي اما علمت انه من قال لاستاذهم لم يفلح ابداً - قال السبكي في الطبقات قال
الاستاذ ابو القاسم القشيري سمعت ابا عبد الرحمن السلمي يقول وهب الاستاذ ابو سهل
جيبته من انسان في الشتاء وكان يلبس جبة النساء حين يخرج الى التدريس اذ لم يكن له
جبة اخرى فيقدم الوفد المعروفون من فارس وفيهم من كل نوع امام من الفقهاء
والمتكلمين والنحويين فأرسل اليه صاحب الجيش ابو الحسن وأمره ان يركب لاستقبالهم
فلبس دراعة فوق تلك الجبة التي للنساء وركب فقال صاحب الجيش انه مستخف بي
امام البلد يركب في جبة النساء ثم ناظرهم فغلبهم اجمعين في كل فن - توفي في ذي القعدة
سنة ٣٦٩ وصلى عليه ابنه ابو الطيب ودفن في المجلس الذي كان يدرس فيه

« الغزي »

ابو اسحاق ابراهيم بن يحيى بن عثمان بن محمد الكلبي الغزي الشاعر المشهور
ذكره الحافظ بن عساكر في تاريخه وقال انه دخل دمشق ثم بغداد وأقام بالمدرسة
النظامية سنين كثيرة ومدح ورثى ثم رحل الى خراسان وانتشر شعره هناك وأثنى عليه

اه وذكره العماد الكاتب في الخريدة واثني عليه وقال انه جاب البلاد وتغرب واكثر
التنقل والحركات وتغلغل في اقطار خراسان وكرمان ولقي ناصر الدين بن مكرم بن العلاء
وزير كerman ومدحه بقصيدته البائية التي يقول فيها

حملنا من الايام ما لا نطقه كما حمل العظم الكسير العصائب

ومنها في قصر الليل

وليل رجوا ان يدب عذاره فما اختط حتي صار بالفجر شعائب

ومن شعره

قالوا هجرت الشعر قلت ضرورة باب الدواعي والبواث مغلق

خلت الديار فلا كريم يرتجى منه النوال ولا مليح يعشق

ومن العجائب ان نراه كاسدا ويخان فيه مع الكساد ويسرق

ومن شعره

وخز الاسنة والخضوع لناقص امران في ذوق النهي مران

والرأى ان تختار فيما دونه ال مران وخز أسنة المرات

ومن شعره

من آلة الدست ما عند الوزير سوى تحريك لحينه في حال ايماء

فهو الوزير ولا أزر يشد به مثل العروض له بجر بلا ماء

وله

وجف الناس حتى لو بكينا تعذر ما تبل به الجفون

فما تندي لممدوح بنان ولا يندي لمهجور جبين

ولد بغزة وتوفي وقد جاوز التسعين ودفن ببلخ سنة ٥٣٤

ومن نظم الغزى

قالوا بعدت ولم تقرب فقلت لهم بعدى عن الناس في هذا الزمان حجا

اذا خروجك لم يخرجك عن كرب حسدت من كان جليس البيت ما خرجا

كم عالم لم يبلغ بالمرع باب غنى وجاهل قبل قرع الباب قد ولجا

قعدت في البيت اذ ضيقت مستظرا من رحمة الله بعد الشدة الفرجا
قال المصنف رحمه الله (تنبه) قال كاتبه ومصنفه احمد بن علي الدلجي عافاه
الله من الفلاكة مها وجدت في ترجمة عالم او شاعرانه طاف البلاد وجال وتنقل فاحكم
عليه ما لم يكن محدثا بانه في غاية الفلاكة وهذا امر يصححه عندي الذوق والوجدان
ولا أشك فيه وانا اقطع بأن التنقل من لوازم الفلاكة وما خرج احد من بلد ويمكنه
الاقامة فيها والله اعلم

« الفارابي »

محمد ابو نصر بن محمد بن اوزلغ بن طرخان من مدينة فاراب من بلاد الترك
كان اماماً فاضلاً وفيلسوفاً كاملاً برع في الفلسفة واتقنها وأظهر محاسنها وتفنن في فن الموسيقى
واخترع فيه ما لم يسبق اليه وشرح كتب الاوائل كان في اول الامر قاضياً ببلاده فأودع
عنده رجل من التجار جملة من كتب ارسطاطاليس فنظر فيها فصادت منه قبولا فترك
القضاء واكب عليها بجملة وتجرد وسافر الى بغداد واقام بها وقرأ بها المنطق على يوحنا
بن حبلان وقرأ النحو على ابي بكر بن السراج ثم سافر الى مصر ثم رجع الى دمشق
واقام بها الى ان مات — قال ابو الحسن الآمدي كان الفارابي متقناً باليسير من الرزق
وكان في اول امره ناطوراً ببستان بدمشق وهو في مثل هذه الحالة ملازم للاشتغال ليله
ونهاره وكان في اكثر لياليه يستضيء على المطالعة بقنديل الحارس ولم يزل كذلك حتى
ظهر فضله وكثرت تلامذته واجتمع به الامير سيف الدولة ابو الحسن على بن عبد الله
الثعالي فاكرمه وأوسع عليه فلم يقبل منه سوى اربع دراهم فضة في اليوم يصرفها في
الضروري من عيشه ومن دعائه اللهم ألبسني حلل البهاء وكرامات الانبياء وسعادة الاغنياء
وعلوم الحكماء وخشوع الاقبياء ومن شعره

بزجاجتين قطعت عمري وعليهما عولت امري
فزجاجة ملئت بحبر وزجاجة ملئت بخمري
فبذني ادون حكمتي وبذني ازبل هموم صدري

وكان يرى الانفراد على شرب الخمر ولا يجب المنادمة عليها — توفي رحمه الله في
شهور سنة ٣٣٤ هـ قلت ذلك كله من عيون الانباء في طبقات الاطباء مما اختاره الحسن
ابن احمد بن زفر الاربلي الشافعي من تاريخ ابن اصبعة

« الهروي »

صاحب الغريبين ابو عبيد احمد بن محمد بن محمد بن عبيد العبدى الهروي القاشاني
من كبار العلماء اخذ عن ابي منصور الازهرى اللغوى وكتابه المذكور فسر فيه غريب
القرآن وغريب الحديث النبوى وسار فى الآفاق قال ابن خلكان وقيل انه كان يحب
البذلة ويتناول فى الخلوة ويعاشر اهل الادب فى مجالس اللذة والطرب عفا الله عنه
وقد أشار الباحزرى فى ترجمة بعض ادباء خراسان الى شئ من ذلك اه توفي سنة ٤٠١ هـ
وضبط القاشاني باثقال والشين المنقوطة

« ابن فارس اللغوى »

ابو الحسين احمد بن فارس بن زكريا بن محمد الرازي اللغوى كان اماماً فى علوم
شتى خصوصاً اللغة فانه اتقنها وائف كتابه المجلد فى اللغة وهو على اختصاره جمع اشياء
كثيرة وله رسائل أنيقة ومساائل فى اللغة يعاين بها الفقهاء ومنه اقتبس الحريرى ذلك
الاسلوب فى مقامته التى وضع فيها مائة مسألة وعنه اخذ البديع الهمداني ومن نظمه

اذا كنت فى حاجة مرسلًا وانت بها كلف مغم
فأرسل حكيمًا ولا توصه وذاك الحكيم هو الدرهم

وله

سقى همدان الغيث لست بسائل سوى ذا وفى الاحشاء نار تضرم
ومالى لا أصفى الدعاء لبلدة افدت بها بستان ما كنت اعلم
نسيت الذى احبسته غير اننى مدين وما فى جوف بيتى درهم

وله

وقالوا كيف حالك قلت خير تقضى حاجة وتفتوح حاج

إذا ازدحت هموم الصدر قلنا عسى يوماً يكون لها افراج
ندى هرتي وأنيس نفسي دفاتر لي ومعشوق في السراج
توفي سنة ٣٩٠

جحظة

أبو الحسين أحمد بن جعفر بن موسى بن يحيى بن خالد بن برمك المعروف
بجحظة البرمكي كان فاضلاً صاحب فنون وأخبار ونجوم ونوادير ومناجمة وأشعار ومن شعره
قلت لها بخلت عليّ يقظي فجودي في المنام لمستهام
فقلت لي وصرت تنام أيضاً وتطمع أن أزورك في المنام
وله

أصبحت بين معاشر هجروا الندي وتقبلاوا الأخلاق من أسلافهم
قوم أحاول نيلهم فكأنما حاولت تنف الشعر من آناهم
هات اسقنيها بالكبير وغني ذهب الذين يماش في اكنافهم
وله

وقائلة لي كيف حالك بعدنا أفي ثوب يسرانت أم ثوب معسر
قلت لها لا تسأليني فأنى أروح وأغدو في حرام مقتر
توفي سنة ٣٢٦

ابن الخياط

الشاعر المفطور صاحب الديوان المشهور أبو عبد الله أحمد بن محمد الثعالبي المعروف
بابن الخياط طاف البلاد وامتدح الناس ودخل بلاد العجم دخل مرة إلى حلب وهو
رقيق الحال لا يقدر على شيء فكتب إلى ابن حبوس الشاعر المشهور

لم يبق عندي ما يباع بحبة وكفاك مني منظرى عن مخبرى
ألا بقية ماء وجه صنتها من أن تباع وأين أين المشتري
وقصيدته البائية كفاها بها تعريفاً بفضلها وهي التي أولها خذا من صبا نجد أماناً لقلبه
توفي سنة ٥١٧

الحافظ ابو الفضل

محمد بن طاهر المقدسي ذكره الامام العلامة الحافظ عبد الكريم بن السمعاني في ذيله على تاريخ بغداد وقال في أثناء ترجمته كان بحراً في الحديث وقال ايضاً في أثناء الترجمة رداً على الطاعنين فيه وفضل محمد بن طاهر ومعرفة بعلم الحديث وتصانيفه وتبحره لا ينكر ومن أنكر من مشايخنا عليه فانما انكر سيرته ولعله تاب - وقيل عن ابي الحسن بن ابي طالب الكرخي الفقيه انه قال عنه ما كان على وجه الارض له نظير ثم قل عنه انه صنف كتاباً في جواز النظر الى المرد وانه قال رأيت جارية بمصر مليحة صلى الله عليها فقيل له تصلى عليها فقال صلى الله عليها وعلى كل وليح ونقل ايضاً عنه خكاية خرج منها انه كان في غاية الفقر وملخصها ان الحال اعوزته وهو يكتب الحديث ولم يبق معه غير درهم وهو محتاج الى كاغد والى خبز فردده بين الامرين يوماً وثانيه فلما كان اليوم الثالث قال لم يبق الا الخبز فاني ان اشتريت به كاغداً لا أقدر على النسخ لاجل الجوع فوضعه في فيه وخرج ليشتري به فاتفق انه ابتلعه فأخذه الضحك فلقيه ابو طاهر الصانع فسأله عن سبب ضحكك فكتبه اياه فألح عليه فامتنع فحلف عليه بالطلاق ليخبرنه الخبر فأخبره بالحال فحمله الى البيت وتسبب له في دراهم كثيرة اه ملخصاً

ابو الملاء محمد بن محمد بن صالح بن الهبارية

كان اماماً في علوم الادب بحراً في النظم والنثر سلس الشعر مع قوة المعنى وصحة المبنى ومن نظمه يمدح امين الدولة بن التليذ وكان نصرانياً وكان محمد بن الهبارية شريفاً عباسياً

يا بني التليذ لو وافيتكم	لم تكن نفسي بأهلى شفقه
انما طلقت كرمان بكم	انكم لي عوض ما أشرفه
برئيس الحكماء المرتجى	انه لي جنة مخترقه
شمس مجد لا تراها أبداً	عن سموات العلى منكسفه

جل ان يدرك وصف مجده	انه اكثر من كل صفه
لوتمكنك لكنت جملتي	في زوايا داره معتكفه
فيه تفتخر الدنيا التي	اصبحت من غيره مستنكفه
انما احبوني التلميذ بال	مدح اذ كلهم ذو معرفه
قابن يحيى منهم يحيى النداء	زاد في الجود على من خلفه
حق الكنية من والده	كرماً فيه وطبعاً ألفه
وهم من صاعد عن سادة	بأبي مجدهم ما أنطفه
لا تقسم بالورى كلهم	فتقس لب السرى بالجعده
قابن ابراهيم لاهوت العلى	من دعاه بشراً ما أنصفه
يارئيس الحكماء استجلها	من بنات الفكر بكرامته
اننى انفدت نجلى قاصداً	اشتكى دهرأ قليل النصفه

قلت وقوله قابن يحيى منهم يحيى النداء الخ أراد به ابو الفرج يحيى بن التلميذ
وهو يحيى بن صاعد بن يحيى بن التلميذ الملقب بمعتمد الملاك وله فيه مدائح غيرها
فمنها قوله

يحيى بن صاعد بن يحيى لم يزل	للمكرهات الى حياىي خالبا
ما زال يعر بني علاه ولم ازل	ببلاه ما بين البرية خاطبا

ومنها

لا تحوجن اخاك لابل عبدك اا	قن بن عبدك ان يروم اجانبا
فلأنت اولى بي لما عودتني	عن غدالي فى الاصول مناسبا
ثقة الخلافة سيد الحكماء مع	تمد الملوك الفيلسوف الكاتبا
مازح وطايب ما استطعت فما الفتى	من يكون ممازحاً ومطايبا
وفدالك من نوب الزمان وصرفه	قوم يزيدون الزمان معايبا

وسبب ذلك أنه أتاه الى اصفهان فحصل له مالا جزيلا من كبارها

ابن المنير

ابو الحسين احمد بن المنير الطرابلسي الملقب بهذب الدين عين الزمان الشاعر
المشهور مهر في اللغة والأدب وقال الشعر فأجاد قدم دمشق وسكنها وكان كثير الهجاء
بذي اللسان ولما كثر منه ذلك سجنه نوري بن اتابك صاحب دمشق وعزم على قطع
لسانه فشفع فيه ونفى وله من جملة قصيدة

واذا الكريم رأى الخول نزله في منزل قال رأى أن يتحولا
كالبدر لما ان تضال جد في طلب الكمال فحازه متقلا
ومنها

لله على بالزمان وأهله ذنب الفضيلة عندهم أن تكلا
طبعوا على لؤم الطباع فخيرهم ان قلت قال وان سكت تقولوا
توفي في جمادي الآخرة سنة ٥٤٨ هـ

النفيس

ابو العباس احمد بن ابي القاسم المنعوت بالنفيس كان من العلماء والأدباء وله ديوان
شعر جاد فيه — ذكره العماد في الخريدة فقال فقيه مالكي المذهب له يد في علوم الاوائل
والأدب ومن شعره

يسر العبد اقوام لهم سعة من الثراء وأما المقفرون فلا
هل سرنى وثيابي فيه قوم سبا امد راقني وعلى رأسي به ابن جلا
— توفي سنة ٦٠٣ بقوص بعد ان جاب البلاد واستجدى الناس بشعره

ابو الصلت

امية بن عبد العزيز الاندلسي كان اديباً ماهراً في علوم الاوائل ذكره العماد في
الخريدة واثنى عليه ومن نظمه

وقائلة ما بال مملك خاملا أنت ضعيف الرأي ام أنت عاجز
قللت لها ذنبي الى القوم اني لمالم يحوزوه من الفضل حائز

توفي سنة ٣٨

مبرمان

١١٣

النحوى شارح كتاب سيوييه وان كان لم يتمه هو ابو بكر بن محمد على العسكرى
خذ عن المبرد وتصدر بالأهواز - قال الذهبي كان وضع النفس يأخذ من الطلبة ويطلب
مال قفص فيحمله الى داره من غير عجز وربما انبسط فبال على الحمال ويتنقل بالتمر
يحذف بنواه الناس - توفي سنة ٣٢٧ ولقبه المبرد مبرمان لكثرة سوءه له ومن مصنفاته
كتاب علل النحو وكتاب التلقين وكتاب شرح شواهد سيوييه وكتاب شرح سيوييه
وكان اذا ركب في طبلية الحمال وبال عليه اعتذر له بقوله احسب انك حملت رأس غنم

ابو الحسن الربيعي

على بن عيسى بن الفرج بن صالح ابو الحسن الربيعي النحوى الزيدى
أحد أئمة النحو كان دقيق النظر في النحو جيد الفهم والقياس لازم ابا على الفارسي
عشرين سنة فقال له ابو على ما بقيت تحتاج الى ولو سرت من الشرق الى الغرب لم
تجد أنفى منك ومن تصانيفه شرح الايضاح للفارسي وكتاب شرح مختصر الجرمي
وكتاب البديع في النحو وكتاب المبنى على فعال وكتاب التنبية على خطا ابن جني
في تفسير شرح المتنبي وكتاب شرح سيوييه وكان يرمى بالجنون مر يوماً بسكران
ملقى على قارعة الطريق فخل سراويله وجلس على أنفه وجعل يضطرب وينشد

تمتع من شميم عرار نجد فما بعد العشية من عرار

ونازعه يوماً شخص في مسألة فعمد الى شرحه لكتاب سيوييه فوضعه في اجانة
وصب عليه الماء وغسله وجعل يلطم الحيطان ويقول جزاء من يجعل اولاد البغالين نحاة
وسأل من تلامذته ان يركبوا معه الى كلواد فظنوا حاجة عرضت فركبوا معه وعرضوا
عليه الركوب فأبى فلما صار بجذائهم اوقفهم على سلم واخذ كساء وعصا وما زال يعدو
على كلب هناك وهو مهرب منه تارة ويثب عليه اخرى حتى اعياه ذلك فعاونوه عليه
فامسكه وعضه عضاً شديداً وقال هذا عضني منذ ايام فاردت اخالف فيه قول الشاعر

شاتمني عبد بني مسمع فصنت عنه النفس والعرضا
ولم أجبه لاحتقاري له ومن يعض الكلب ان عضا

توفي سنة ٤٣٠

القالى

ابو الحسن على بن احمد بن على القالى كانت له نسخة من كتاب الجهرة لابن دريد
وكان كلنا بها فدعته الحاجة الى بيعها فباعها فاشتراها الشريف المرتضى فوجد فيها أياتا
بخط بائنها ابي الحسن القالى المذكور

انست بها عشرين حولا وبعتها قد طال وجدى بعدها وحنينى
وما كان ظنى انى سأيعها ولو خلدتني فى السجون ديونى
ولكن لضعف واقتار وصية صغار عليهم تستهل جفونى
فقلت ولم املك سوايق عبدة مقالة مكويى الفؤاد حزين
وقد تخرج الحاجات يا ام مالك ودائع من رب بهن ضنين

البيهقى

احمد بن الحسين بن على بن عبد الله بن موسى البيهقى الخسروجردى الامام
ابو بكر وخسروجرد بضم الخاء المعجمة وسكون السين المهملة وفتح الراء وسكون الواو
وكسر الجيم وسكون الراء وفى آخره دال هو الامام الجليل الحافظ الفقيه الاصولى القائم
بنصرة مذهب الشافعى صاحب التصنيفات له كتاب السنن الكبير وكتاب المبسوط
فى نصوص الشافعى وكتاب دلائل النبوة وكتاب شعب الايمان وكتاب معرفة السنن
والاكتار — قال تقي الدين السبكي معناه معرفة الشافعى بالسنن والاكتار وغير ذلك قال
تاج الدين السبكي فى الطبقات كان على سيرة العلماء قانعا من الدنيا باليسير متجملا فى
زهده وورعه — توفي فى نيسابور فى جمادى الاولى سنة ٤٥٨

« أبو سعيد الاصطخرى »

الحسن بن احمد بن يزيد بن عيسى الامام الجليل ابو سعيد الاصطخرى القاضى

قال الخطيب احد الائمة المذكورين من شيوخ الفقهاء الشافعيين كان ورعاً زاهداً .
 متقللاً قال الطبري وحكي عن الداركي انه قال ما كان ابو اسحاق المروزي يفتي بحضرة
 الاصطخرى قال ابو اسحاق المروزي سئل يوماً ابو سعيد عن المتوفى عنها زوجها اذا
 كانت حاملاً هل تجب لها النفقة فقال نعم قليل ليس هذا من مذهب الشافعي فلم
 يصدق فأراه كتابه فلم يرجع وقال ان لم يكن مذهبه والا فهو مذهب علي وابن عباس
 قال ابو اسحاق فحضر يوماً مجلس النظر مع ابي العباس بن شريح فتناظرا فجري بينهما
 كلام فقال له ابو العباس انت سئلت عن مسألة فأخطأت فيها وانت رجل كثرة
 اكل الباقلاء قد ذهبت بدماعك فقال له ابو سعيد وانت كثرة اكل الخل والمري قد
 ذهب بدينك - قال الطبري وكان من الورع والزهد بمكان لم يصله سواه يقال انه كان
 قميصه وعمامة وسراويله وطيلسانه من شقة واحدة وكانت فيه حدة وله تصانيف كثيرة
 فمنها كتاب أدب القضاء ليس لاحد مثله ومن مفردات مسائله قوله انه ينتقض الوضوء
 بمس الامر - توفي ببغداد في ثاني الجمادين سنة ٣٢٨ هـ نقلته من طبقات السبكي

السيد ركن الدين

الحسن بن محمد بن شرف شاه العلوي الحسيني الاسترابادي تلميذ النصير الطوسي
 ابو الفضائل له عدة مصنفات منها شرح اصول ابن الحاجب وشرح مقدمته في النحو
 وشرح الحاوي شرحين وكان له ادارات وجوامك كل يوم ستون درهماً كان يعيد
 دروس النصير الطوسي في الحكمة قال الشيخ شهاب الحسابي ومن خطه نقلت وكان
 في دينه رقة - توفي سنة ٧١٨ بالموصل

ابو هفان

عبد الله بن احمد بن حرب بن خالد ابو هفان النحوي اللغوي روي عن الاصمعي
 وصنف كتباً منها كتاب صناعة الشعر كبير وكتاب اخبار الشعراء قرأت بخط الحسابي انه
 كان مقترراً عليه ضيق الحال وان دعبله الخزامي اضاف له وسقاه نبيذاً حلواً ووصى الجوارى
 ان لا يدلوه على الخلاء ثم تركه ونام فقال لبعض الجوارى اين الخلاء فقالت لها الاخرى

ما يقول سيدى قتالت يقول غنى

خلا من آكل عاتكة الديار فمشوى اهلها منهم قنار

ففتت هذه وصرخت هذه وشربوا اقداحاً فقال احسنتم غير انكم لم تأتوا على ما فى نفسي فلما اجهد الامر قال لعل الجارية بغدادية لا تعرف الخلاء فقال لها اين المستراح ففعلوا كفعلهم الاول فقال لعلن حجازيات اين الحش ففعلوا كذلك ثم قال لعلن كوفيات اين الكنيف فأعادوا ذلك فحل سراويله وذرقة فى وجوههن فاتبه دعبل وامر له بثياب وهي حكاية طويلة قال سعيد بن حميد لابی هفان لان شرطت عليك شرطة لأبلغنك الى فيد فقال له ابو هفان أسعدني بأخرى تبلغني الى مكة فانى ما حججت بعد - مات سنة ٢٥٥

(الرياشي)

العباس بن الفرج الرياشي مولا هم قال المبرد سمعت المازني يقول قرأ الرياشي على كتاب سيوييه فاستفدت منه أكثر مما استفاد مني يعني انه أفاده لغته وشعره وافاده هو النحو قال المبرد وكان الرياشي والله أحق ومن حقه انه اذا كان صائماً لا يبلغ ريقه

(ابن بابشاذ)

النحوى البصرى العلامة طاهر بن احمد بن بابشاذ ابو الحسن كان يأكل يوماً مع بعض أصحابه طعاماً فجاء قط فرمى اليه بشيء فأخذه وذهب به وعاد سريعاً ثم فعل ذلك مرة بعد أخرى فلم ان له شيئاً فاتبعوه فاذا بقط آخر أعجب في سطح فقال الشيخ هذا حيوان بهيم قد ساق الله له رزقه أفلا يرزقني وأنا عبده فترك علائقه الدنيوية ولزم غرفة في جامع عمرو بن العاص وأقبل على العلم وجمع تعليقاته فى النحو قريباً من خمسة عشر مجلداً وأصحابه كابن برقي وغيره ينقلون منها ويسمونه تعليقة الغرفة وكان له معلوم وراتب على قراءته للكتب التى يكتبونها عن السلطان واصلاحها تعرض عليه قبل أن تحمل الى الجهة التى عينت لها - سقط من سطح جامع عمرو بن العاص فمات من وقته سنة ٤٦٩

عبد الرحمن

ابن محمد بن عبيد الله بضم العين مصغر ابن ابي سعيد كمال الدين ابو البركات الانباري النحوي صاحب التصانيف المفيدة منها هداية الذاهب في معرفة المذاهب وبداية الهداية في الاصول والداعي الى الاسلام في الكلام والنور اللائح في اعتقاد السلف الصالح وفي الادبيات ما يزيد على خمسين مصنفاً انتهت الرحلة اليه بالعراق من سائر الاقطار — قال الموفق عبداللطيف لم تر في العباد والمنقطعين اقوى طريقة ولا اصدق منه في اسلوبه جدّ محض لا يمتريه تصنع ولا يعرف السرور ولا احوال العالم كان له من ابيه دار يسكنها ودار وحانوت مقدار اجرتها نصف دينار في الشهر يقنع به ويشترى منه ورقاً ولا يوقد عليه ضوءاً وتحتة حصير قصب وعليه ثوب وعمامة قطن. يلبسهما عند المضي الى الجمعة ويلبس في بيته ثوباً خلقاً ولا يخرج منه الا يوم الجمعة وسير اليه المستضي - خمسمائة دينار فردّها فقال له اجعلها لولدك فقال ان كنت خلقتة ارزقه — توفي ليلة الجمعة تاسع شعبان سنة ٤٧٧ ودفن في تربة الشيخ ابي اسحاق الشيرازي

الواحدى

على بن احمد بن محمد ابو الحسن الواحدى كان مفسراً نحويّاً لغويّاً اصولياً اتفق في صباه ، الا على تحصيل العلم وكان من اولاد التجار وذكر في مقدمة تفسيره الذى سماه البسيط أشياخه ومن قرأ عليه قيل للغزالي لما صنف كتبه ما عملت شيئاً أخذت الفقه من امام الحرمين من نهايته وأسماء الكتب من الواحدى وكان الغزالي يقول من أراد أن يسمع التفسير كأنه من فم رسول الله صلى الله عليه وسلم فعليه بتفسير الواحدى وله كتاب نفي التحريف عن القرآن الشريف وغيره وكان عديم النظر الا انه كان يبسط لسانه في العلماء — توفي سنة ٤٦٨

(ابن برهان)

عبد الواحد بن على بن عمر بن اسحاق بن ابراهيم أبو القاسم بن برهان النحوي الاسدى العكبرى صاحب العربية والنحو والتاريخ وأيام العرب قرأ على عبد السلام

البصري وأبي الحسن التميمي كان فيه شراسة على من يقرأ عليه وكان الطلبة يمشون حوله يمينا وشمالا وهو يلقي عليهم المسائل وتكبر على أولاد الرؤساء وكان يتعصب لمذهب أبي حنيفة وكان يحب الباذنجان ويقول في تفضيله الناس يأكلونه ثمانية أشهر في العام وهم أصحاء ولو أكلوا الرمان أربعة أشهر فلبجوا . قرأت بخط الشيخ شهاب الدين الحسيني انه كان على امامته وديانته يحب مشاهدة المليح ويقبل أولاد الامراء والأتراك وأرباب النعم بمحضر من آباؤهم ولا ينكرون عليه ذلك لعلمهم بدينه وورعه — توفي سنة ٤٤٦ قال ولم يكن يلبس سراويل ولا على رأسه غطا.

(الحريري)

صاحب المقامات القاسم بن علي بن محمد بن عثمان أبو محمد البصري الحرامي الحريري أحد الأئمة في النظم والنثر وعمل بعد الحريري مقامات كثيرة . مقامات ابن الصقيل . مقامات أبي العباس يحيى النصراني المعروفة بالمسيحية . مقامات أبي الهيثم شهنيروز . شرح المقامات ابن ظفر شرحين كبير وصغير والمطرزي^١ والشريشي وغير واحد قيل وكانت مسوداتها نحو حمل حمل سمع الحريري من أبي تمام محمد بن الحسن بن موسى المقرئ وأبي القاسم بن الفضل المقصافي الأديب وقرأ النحو على أبي الحسن بن فضال الجاشعي شيخ امام الحرمين في العربية وتفق على الشيخ أبي اسحاق الشيرازي . كان الحريري غنيا له ثمانية عشر الف نخلة كل نخلة في سنة بدينار وقيل انه كان قدرا في نفسه وشكله ولبسه قصيرا ذميا بخيلا مولعا بنتف ذقته وحكي بعض اهل الادب ان الحريري لما قدم بغداد وكان الناس يهتفون بفضائله ويتطلعون الى لقائه فحضر اليه ابن حكينا المعروف بالبرغوث الشاعر فلم يجده على ما كان في ظنه فنظم أياتا

شيخ لنا من ربيعة الفرس ينتف عثونه من الهوس
أنطقه الله بالمشاف وقد الجبه في العراق بالخرس

وقيل ان الحريري حضر مجلسا فذكروا فيه قول بعض الادباء ان لم يكن لنا طمع في درك درك فاعفنا من شرك شرك استحسنها الحاضرون فعمل الحريري في الحال

ان لم تدنا من مبارك مبارك فأعدنا عن معارك معارك وبلغه ان صاحباً له يسمى أبا زيد المطهر بن سلام البصري الذي عمل المقامات على لسانه شرب مسكراً فكتب اليه ابا زيد اعلم ان من شرب الطلا تدنس قافهم سر قولي المذهب ومن قبل سميت المطهر والفتى يصدق بالافعال تسمية الاب فلا تحسها كي ماتكون مطهراً والافير ذلك الاسم واشرب

ابو العباس

احمد بن الحسين النحوى الموصلى المعروف بابن الخباز كان من علماء النحو وفرسانه ادبياً لطيف الروح عذب العبارة حسن النظر كثير الاطلاع والحفظ قال ابن هشام مصنف المغنى فيما وجدته بخطه وكأنه كان غير منصف من اهل زمانه وقد وقفت له على عدة تأليف يشكو فيها حاله فمن ذلك قوله في خطبة كتابه الذى سماه الفريدة في شرح القصيدة وهى قصيدة ابي عثمان سعيد بن المناس الشهير بابن الدهان فان اصبحت فمن فضل الله الرحيم وان اخطأت فمن الشيطان الرجيم ومن علم حقيقة حالى عذرنى اذا قصرت بان عندي من المهوم ما يزع الجنان عن حفظه ويكف اللسان عن لفظه ولو ان ما بى بالجلال لهداها وبالنار اطفأها وبالماء لم يجر وبالناس لم يحموا وبالدهر لم يكن وبالشمس لم تطلع وبالنجم لم يسر وانا اسأل الله العظيم ان يكفينى شر شكاوى وان لا يزيدني على بلواى فانى كلما اردت خفض العيش صار مرفوعاً وعاد بالحزن سبب المسرة مقطوعاً والله المستعان في كل حال ومنه المبدأ واليه المآل نقلت ذلك كله من خط العلامة جمال الدين بن هشام مصنف المغنى وقال المصنف رحمه الله نقلت من خط الشيخ نور الدين الايارى الصعاليك من العرب عروة بن الورد العيسى وتأبط شرا الفهمى والشنفرى الازدي أزد شنوءة وعمرو بن معدى كرب الزبيدي والاسعر بن مالك الاودى وعمرو بن براق الهمداني وشراحيل بن الاشهب الجعفى وابو خراش الهذلى وعمرو ذوالكلب الهذلى ونقلت من خطه ايضاً قال الذهبي كان في الاشعر دعاية ومزح كثير وكان يقنع باليسير وكان له بعض قرية من وقف جدتهم الامير جلال بن ابي ردة ويقال انه بقي الى سنة ٣٣٠

﴿ الفصل الحادى عشر ﴾

فى مباحث تتعلق بالفصل قبله ومن المباحث النكبات الحاصلة للاعيان لا يحملنك قلة من عددا فى الفصل قبله من العلماء الذين تقلصت عنهم الدنيا على توهم انساط الدنيا على غالب العلماء أو معظمهم واعتقاد تمتعهم بها فان لانحصارهم فى العدد المذكور فى الفصل قبله أسبابا منها اننا لم نذكر من العلماء الا من زويت عنه الدنيا ولم يترجم بزهد وشدة تقشف وردّ للدنيا واعراض عنها وسقط بذلك طائفة كثيرة مثل الشيخ (محيى الدين النواوى)

يحيى بن شرف بن مري مع انه كان لا يأكل الا اكلة بعد عشاء الاخيرة ولا يشرب الا شربة واحدة عند السحر ولا يشرب الماء المبرد ولا يأكل من فاكهة دمشق معللا ذلك بان الاوقاف والاملاك للمحاجير فيها كثيرة والتصرف لهم لا يجوز الا على وجه الغبطة والمعاملة فيها على وجه المساواة وفيها خلاف والناس لا يفعلونها الا على جزء من الف جزء للمالك . كان لا يدخل الحمام ولم يتزوج ولم يشرب الفقاع وما كله كحك ياس وتين حوران يأتيه به ابوه وملبسه الثياب المرقعة توفى سنة ٦٧٦

ومثل السهروردي

صاحب عوارف المعارف امام وقته لسانا وحالا وعدا وعملا مع انه عمي فى آخر عمره واقعد ومات ولم يخلف كفئا - توفى سنة ٦٣٢

والحسن بن العباس الرسخى

الاصفهانى مع انه كان يسمع عليه الحديث وهو فى رثاثة من الملبس والمفرش بحيث لا يساوى طائلا كما ذكره ابن كثير فى طبقاته - توفى سنة ٥٦١

ومثل ابراهيم بن اسحاق

ابن بشير او اسحاق الخوى احد الأئمة فى الفقه والحديث وغير ذلك امام مصنف عالم يقاس بالامام احمد شيخ الدارقطنى كان يقول الرجل الذى يدخل غمه على نفسه

ولا يدخله على عياله وقد كان بي شقيقة منذ خمس واربعين سنة ما اخبرت بها احدا قط ولي عشر سنين ابصر بفرد عين ما اخبرت به احداً أنفق على نفسه وعياله في بعض الرضانات درهما واربعة دوايق ونصفا وبعث اليه المعتضد بعشرة آلاف درهم فأبي ان يقبلها فرجع الرسول يقول له قال لك امير المؤمنين فرقها على جيرانك فقال هذا شيء لا نجعله ولا نفرقه اما أن يتركنا واما أن تتحول من بلده - توفي تسع بقين من ذي الحجة سنة ٢٨٤ وكثيرهم من العلماء والاولياء

ومنها انا لم نذكر أيضاً من لم ينص على فقره صريحاً او بلازم واضح وكثيراً ما يقول المترجمون كان متقللاً ويقتصرون عليه فلا أذكره مع الظن بأنه من المستحقين للذكر في الفصل قبله فمن ذلك (ابن الانباري) عبد الرحمن بن محمد بن الانباري صاحب أسرار العربية والمصنفات التي تزيد على مائة تصنيف فانهم قالوا في ترجمته اقطع للعبادة والعلم صابراً على خشن العيش والتقل منه - توفي سنة ٣٧٧ - ومنه (عزيزي بن عبد الملك الشافعي المعروف بشيدله) صاحب مصارع العشاق فانهم قالوا في ترجمته كان زاهداً متقللاً من الدنيا - توفي سنة ٤٩٤ - ومنه (المبارك) بن محمد ابن عبد الله السوادى الواسطى نزيل نيسابور أحد اركان الفقهاء المكثرين الحافظين للمذهب القوي المناظرة قالوا في ترجمته كان متجعلاً قانماً باليسير ومع ذلك ما ذكرته وغيرهم ممن لم يتضح لي فقره الا بلازم ضعيف أو عبارة مجمعة وسقط بذلك طائفة كبيرة - ومنها انا لم نذكر كل من شد أطرافاً من العلم كيف ما كان وقعت عنه الدنيا بل انما ذكرنا الاعيان وسقط لذلك طائفة كبيرة - ومنها اني لم أذكر الا من صرح بفقره او بلازم فقره الجلى أما من لم يصرح بفقره ولا بغناه ولا يسند اليه تولية منصب ولا تدريس بل ترجموه بالعلم وسيئوه فلم أذكره وفيه بحث لانه لا يلزم من عدم ذكر الفقر عدم الفقر ولا يقال هو معارض بمثله لانه لا يلزم من عدم ذكر الغنى عدم الغنى لانا نقول لكن الترجيح معنا لما ان المؤرخين بصدد ذكر كالات المترجم حتى انهم يذكرون تداريس لا يعابها في بعض التراجم فلو كان لذكر لتوفر الداعية على نقله فلما لم يذكر علم انه لم يقع وسقط بذلك طائفة كثيرة مثل (ابن الحاجب) ابى

عمرو عثمان المالكي المتوفى سنة ٦٤٦ ومثل (ابن عصفور) على بن مؤمن بن محمد
العلامة الاشيلي المتوفى سنة ٦٦٤ ومثل ابي محمد عبدالله (ابن الحشاش) وغيرهم من العلماء
الائمة ومثل (الزنجشري) ومن نظمه

خليلي هل تجدي على فضائي	اذا انا لم ارفع على كل جاهل
من الغبن ذو نقص ينال منازل	اخو الفضل محقوق بتلك المنازل
كفى حزناً ان يرغم العلم والحجا	بضد زياد طيشه غير عاقل
ومن لي بحق بعد ما وقرت على	اراذلها الدنيا حقوق الامثال
كذا الدهر كم شوها في الحلي جيدها	وكم جيد حسناء المقلد عاطل
ومما شجاني ان غر مناقبي	يعني بها الركبان بين القوافل
وطارت الى اقصى البلاد قصائدي	وسارت مسير النيرات رسائي
وكم من امال لي وكم من مصنف	اصاب بها ذهني محز المفاصل
غنى من الآداب لكنني اذا	نظرت فما في الكف غير الانامل
فيا ليتني اصبحت مستغنياً ولم	اكن في خوارزم رئيس الافاضل
ويا ليتني مرض صديقي ومسخط	عدوي وأني في فهاة باقل
فلست بفضلي بالغا ولو انني	كفست اباد او كسحبان وائل
وما حق مثلي ان يكون مضيقاً	وقد عظمت عند الوزير وسائلي
فلا تجعلوني مثل همزة واصل	فيسقطني حذف ولا راء واصل
فكل امرئ امثاله عدد الحصا	وهات نظيري في جميع المحافل
فوق الى هذا الزمان فانه	غلامك يجعلني كبعض الاراذل

(ومنها) انا لم نذكر من ترجم بقدر ثم بغني زائد تغلياً لجانب الغنى المتأخر وسقط
بذلك ايضاً طائفة (ومنها) ان الكتب والزمان لم يساعدا على استيفاء هذا المقام
واعطائه حقه فلعل ما لم نره اكثر مما وقفنا عليه (ومنها) انا لم نذكر الا ما وقفنا عليه في
كتاب معتمد وضع للتراجم اما الكتب الادبية ففيها اشياء كثيرة لم اذكرها (منها)
ما في المقد لا بن عبد ربه وشرح الزيدونية لابن نباتة ان ابا الاسود الدؤلي النحوي

وسهل بن هارون الملقب بزر جهر الاسلام والكندى الامام فى العلوم العقلية الملقب
بفيلسوف العرب كانوا فى غاية البخل وفى عدم ذكر ابي الاسود الدولى معنى آخر
هو جلالة وصيائه عن نسبة البخل اليه (ومنها) انى لم اذكر فى الفصل قبله فى النكبات
العارضة للاعيان قلما خلا عالم او نبيل من نكبة وانا اذكر هنا طرفاً لا تقيماً بمقصودى من
ذوى النكبات

« مالك بن انس »

ابن ابي عامر بن الحرث بن غيمان بالغين المعجمة ابو عبد الله الامام المدنى احد
ائمة الاسلام سعى الى جعفر بن سليمان بن على بن عم ابي جعفر المنصور فدعا به
وجرده وضربه سبعين سوطاً وهدت يده حتى انخلع كتفاه وسبب ضربه انهم سألوه
عن مبايعة محمد بن عبد الله بن حسن وقالوا له ان فى اعناقنا مبايعة ابي جعفر فقال انما
بايعتم مكرهين وليس على مكره يمين فأسرع الناس الى محمد فسعى به فضرب لذلك ثم
لم يزل بعده فى علو ورفعة كأنما كانت تلك السياط حايا تحلى بها — توفى سنة ١٧٤
أبو حنيفة

النعمان بن ثابت الفقيه الكوفى احد الائمة المتبوعين كان يزيد بن عمر بن هيرة
الفزارى أمير العراقين فأراد له قضاء الكوفة ايام مروان بن محمد آخر ملوك بني أمية
فأبى فضربه مائة سوط وعشرة اسواط كل يوم عشرة أسواط وبقي على الامتناع
وسجنه فتوفى بالسجن فى احد القولين سنة ١٥٠ ببغداد

الامام احمد بن حنبل

أحمد بن محمد بن حنبل بن هلال الشيباني المروزي ثم البغدادى استحوذ على
المؤمن جماعة من المعتزلة وقولوه بخلق القرآن فعن له بطرسوس ان يكتب الى نائب
بغداد اسحاق بن ابراهيم بن مصعب بأمره ان يدعو الناس الى القول بخلق القرآن
فكان ذلك اول الفتنه وكان ذلك آخر عمر المؤمن قبل موته بشهر سنة ٢١٨ فلما
وصل الكتاب استدعى جماعة من العلماء فامتنعوا فهددهم بالضرب وقطع الارزاق

فاجاب اكثرهم مكرهين واستمر على الامتناع احمد بن حنبل ومحمد بن نوح الحيدسابوري فحملا على بعير متعادلين مقيدين الى الخليفة عن امره بذلك ثم جاء الصريح بموت المأمون في الثالث الاخير ثم جاء الخبر بان المعتصم قد ولي الخلافة وان الامر شديد فرد الى بغداد في سفينة مع بعض الاسارى ومات محمد بن نوح في الطريق وأودع الامام احمد السجن ببغداد نحواً من ثمانية وعشرين شهراً ثم احضره المعتصم في قيوده واجلسه فجلس ودعاه الى القول بخلق القرآن فامتنع وقال فما قال ذلك ابن عمك رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الى شهادة ان لا اله الا الله وأنا اشهد ان لا اله الا الله وان القرآن علم الله ومن علم ان علم الله مخلوق فقد كفر اعطوني شيئاً من كتاب الله او سنة رسوله حتى أقول به وناظره احمد بن ابي داود وغيره وانكروا الاكثار التي أوردوها وقالوا للمعتصم هذا كفرك واكفرنا وقال له اسحاق بن ابراهيم نائب بغداد يا امير المؤمنين ليس من تدبير الخلافة ان تخلى سبيله ويغلب خليفتين فعند ذلك حمى واشتد غضبه فأخذ وجيء بالعقائين والسياط وضربه ضرباً مبرحاً شديداً حتى أغشى عليه وغاب عقله وامر باطلاقه الى اهله فنقل وهو لا يشعر ولما شفي من الضرب بقي مدة وابهاماه يؤذيها البرد وكان الضرب في الخامس والعشرين من رمضان سنة ٢٢١ وتوفي سنة ٢٤١

البويطي

يوسف بن يحيى البويطي صاحب الامام الشافعي كان الشافعي يستل عن الشيء فيحيل عليه فاذا اجاب قال هو كما اجاب وقال عنه الشافعي هو لسانی حمل الى بغداد في ايام الواثق بالله من مصر وفي عنقه غل وفي رجله قيد وبين الغل والقيد سلسلة حديد فيها طوق وزنتها اربعون رطلا وارادوه على القول بخلق القرآن فامتنع ومات بالسجن في قيوده سنة ٢٣١

البخاري

ابو عبد الله محمد بن اسماعيل أراد منه خالد بن احمد الذهلي ان يأتيه في بيتيه

يسمع اولاده فأبى وقال « في بيته يؤتى الحكم » فاتفق ان جاءه كتاب من محمد بن يحيى الذهلي من نيسابور بأن البخارى يقول بأن لفظه بالقرآن مخلوق وكان قد وقع بين محمد ابن يحيى الذهلي وبين البخارى في ذلك كلام وصنف البخارى في ذلك كتابه خلق افعال العباد فأراد الأمير ان يصرف الناس عن السماع من البخارى فلم يقبلوا فأمر عند ذلك بنفيه من البلاد فخرج منها ودعا على خالد بن احمد فلم يمض شهر حتى أمر ابن طاهر بأن ينادى على خالد بن احمد على اقان وزال ملكه وسجن ببغداد حتى مات فبرح البخارى الى بلد يقال لها خرتك - فمات سنة ٣٥٦ قلكه بلفظه من تاريخ ابن كثير

« النسائي »

احمد بن على بن شعيب النسائي صاحب السنن امام عصره والمقدم على اضرا به رحل الآفاق وأخذ عن الحذاق وكان ينسب الى شئ من التشيع قالوا دخل دمشق فسأله أهلها ان يحدثهم بشئ من فضائل معاوية فقال ما يكفي معاوية ان يذهب رأساً برأس حتى يروى له فضائل فجعلوا يطعنون فيه حتى اخرج من الجامع فسار الى مكة فر بالرملة فسئل عن فضائل معاوية فامسك عنه فضربه في الجامع فقال اخرجوني الى مكة فأخرجوه وهو عليل - فتوفي بمكة مقتولا شهيداً سنة ٣٠٣

« ابو عمرو »

عيسى الثقفي النحوى شيخ سيويه صاحب كتاب الجامع الذى قيل ان سيويه اخذه وزاد عليه ما استفاده من الخليل ونسبه اليه اودعه شخص ودیعة فنى الخبر الى يوسف بن عمر امير العراقين فكتب الى نائبه بالبصرة يأمره ان يحمل اليه عيسى بن عمرو مقيداً فدعا به ودعا حدادا وامره بتقييده فلما قيده قال له لا بأس عليك انما ارادك لتعليم ولده قال فما بال القيد اذا فلما وصل اليه سأله فانكر فأمر بضربه بالضرب بالسياط توفي سنة ١٤٩ كان كثير الاستعمال للغريب والتعريف في كلامه وهو القائل افرقعوا عني قال يوهأ لابي عمرو بن العلاء انا افصح من معد بن عدنان فاستنشدته ابو عمرو يتأفبه

بدا بمعنى ظهر وقال له كيف تسنده الى جماعة الاناث اتقول بدين او بدان فقال بدين
فقال اخطأت ولو قال بدان لا خطأ ايضاً وانما أراد ابو عمرو تغليظه وانما الصواب بدون
من بدا يبدو اذا ظهر وبدأ يبدأ اذا شرع في الشيء معنى آخر ذكرت هذا استطراداً
لاشتباهه على فائدة

محمد بن الزيات

ابو جعفر بن عبد الملك وزير المعتصم ثم ابنه هارون الواثق ثم لما مات الواثق
أشار هو بتولية ولده وأشار القاضي احمد بتولية اخيه المتوكل وتم امر المتوكل فحقد
ذلك عليه مضموماً الى حقه عليه القديم لانه كان يغلظ عليه في حياة الواثق تقريباً
اليه وكان ابن الزيات قد صنع تنوراً من حديد في أيام وزارته وله مسامير محسدة
الى داخله يذب فيه الناس وكان يقول اذا استرحم الرحمة خور في الطبيعة فلما اعتقله
المتوكل ادخله التور وقبده بخمسة عشر رطلاً من الحديد ومات في التور فوجد قد
كتب في التور بفحمة

من له عهد بنو ريرشد الصب اليه
سهرت عيني وثامت عين من هنت عليه
رحم الله رحياً دلت عيني عليه

— توفي سنة ٣٣٣

ابن الدهان

تأصح الدين ابو محمد سعيد المعروف بابن الدهان النحوي البغدادي شارح كتاب
الابضاح والتكملة وكتاب اللع لابن جني وكان يفضل على ابي محمد الجواليقي وابن
الحشاب وابن الشجري المعاصرين له انتقل الى الموصل قاصداً جناب الوزير جمال
الدين الاصفهاني المعروف بالجواد وكانت كتبه ببغداد واستولي الفرق في تلك السنة
على البلد ففرقت كتبه وكان خلف داره مدبغة ففاضت بالفرق الى بيته فالتفت كتبه
بهذا السبب زيادة على تلف الفرق فارسل من احضرها له وكان قد افنى عمره فيها

فاشاروا عليه ان يطيبها بالبخور ويصلح ما امكنه فيها فبخرها باللاذن ولازمها بالبخور الى ان بخرها باكثر من ثلاثين رطلا لا ذناً فطلع ذلك الى راسه وعينه فحدث له العمى — توفي سنة ٥٦٩

ابن عطاء

ابو العباس احمد بن محمد بن عطاء احد أئمة الصوفية حدث عن يوسف بن موسى القطان والمفضل وغيرهما كانت له خنمة يتلوها ١٧ سنة يتدبرها مات ولم يكملها احضر في امر الحلاج وقد كتب الحلاج اعتقاده فسأله الوزير حامد بن العباس عما قاله الحلاج فقال من لا يقول بهذا فهو بلا اعتقاد فقال له الوزير ويحك تصوب مثل هذا الاعتقاد فقال مالك ولهذا عليك بما نصبت له من اخذ اموال الناس وظلمهم مالك والكلام مع هؤلاء السادة فامر الوزير بضرب شذقيه ونزع خفيه وان يضرب بهما راسه فما زال يفعل به كذلك حتى شال الدم من منخريه وامر بسجنه فقيل له ايها الوزير ان العامة تتشوش بهذا فحمل الى منزله قال ابن عطاء اللهم اقتله اخبث قتلة واقطع يديه ورجليه فمات ابن عطاء بعد سبعة ايام سنة ٣٠٩ وقاتل الحلاج قبله بعد ان ضرب ثخوا من الف سوط وقطعت يده ورجلاه ثم احترقت جثته بالنار ونصبت يده ورجلاه ورأسه أياماً على الجسر وكان ذلك لست بقين من ذي الحجة سنة ٣٠٩ ثم مات الوزير مثل ما دعا عليه ابن عطاء مقطوع اليدين والرجلين مقتولا

« ابن شنبود »

المقري محمد بن احمد بن ايوب بن الصلت ابو الحسين المقرئ المعروف بابن شنبود روى عن ابي مسلم وبشر بن موسى وخلف وكان يختار حروفاً انكرها أهل زمانه عليه وصنف ابو بكر بن الانباري محمد بن القاسم الحافظ الذي كان يحفظ في كل جمعة عشرة آلاف ورقة كتاباً في الرد عليه كان ابو بكر المذكور من اعلم الناس بالنحو والادب وكان لا يأكل الا البقالى ولا يشرب ماء الا قريب العصر مراعاة لحفظه عقده لابن شنبود مجلس في دار الوزير ابي علي محمد بن مقلة وادعي عليه بالحروف التي كان يقرؤها

فأقر بالبعض فضر به الوزير ابو علي بالدرة على رأسه واستتيب فدعا على ابن مقلة فلم
يصلح بعد ذلك — وتوفي سنة ٣٢٨

« ابن مقلة »

الوزير أحد المشاهير الكتاب محمد بن علي بن الحسين بن عبد الله ابو علي المعروف
بإبن مقلة الوزير كان له بستان كبير جداً وعليه جميعه شبكة من ابريسم وفيه من الطيور
والقمارى والهزار والطواويس شئ كثير وفيه من الغزلان وبقر الوحش وحمره والنعام
والأيل شئ كثير ايضاً وولى الوزارة لثلاثة من الخلفاء المقتدر والقاهر والراضى وبني له
داراً فجمع عند بنائها خلق كثير من المنجمين فاتفقوا على ان تبني في الوقت الفلاني
فأسس جدرانها بين العشاءين كما اشاروا فما لبث بعد استتمامها الا يسيراً وقد انشد فيه
بعض الشعراء

قل لا بن مقلة لا تكن عحلا واصبر فانك في أضغاث احلام
تبني باقراض دور الناس مجتهداً داراً ستقضى ايضاً بعد ايام
ما زلت تختار سعداً تطلبين لها فلم يوف بها من نحس بهرام
ان القران وبطليموس ما اجتماعا في حال تقضى ولا في حال ابرام
ثم عزل عن وزارته واحرق داره واقلمت اشجاره وقطعت يده ثم قطع لسانه
واغرم الف الف دينار تم سجن وحده مع الكبر والضعف والضرورة وكان يستقى الماء
بنفسه من بير عميق يدلى الحبل يده اليسرى ويمسكه بفيه وقاسى جهداً جهيدا حتى
مات في الحبس سنة ٣٢٨ ومن نظمه وهو يبكي على يده

اذا ما مات بعضك فابك بعضاً فان البعض من بعض قريب
والنكبات كثيرة لا تحصى وفيما ذكرناه مقنع فان الكتاب كله أنموذج ومسودة في بابه
والله تعالى اعلم

﴿ الفصل الثاني عشر في اشعار المفلوكين ﴾

(ومن في معنهم من مقاصد شتى وبيان ان الحامل عليها انما هو العلاكة)

اعلم ان الفلاكة اذا استولت على شخص وسلبته القدرة على الافعال انتقل الى الاسترواح والتنفس بالاقوال وذلك لما ان في الكلام راحة وفرجاً وتنقيصاً من ألم الباطن ولذلك قلما يطيق كتمان الاسرار الا الواحد الفذ وكذلك ايضاً قلما يطيق الانسان استدامة أقوال تخالف ما في باطنه بل لا بد له من فلتات مطابقة لما في باطنه لما ان النفس بطبيعتها تطمح الى طلب الراحة والاستلذاذ بحسب المقدور واذا اتضح ان في الاقوال تنفساً وراحة ولذة وتنقيصاً من آلام الباطن وضحت الحكمة في انتصاب المفلوكين خطباء وشعراء وحكماء فمرة يسلون انفسهم بترجيح الكلمات النفسانية على الكلمات المالية بالادلة الخطائية والتشبيهات الشعرية ومرة يذكرون عوارضهم اللازمة بمقتضى الفلاكة ويصوغون عنها اعداراً وحكمة وتشبيهات رائعة وكلمات فائقة تنقيصاً من قبح صورتها وليفعلوا الناس بما أوردوه فيها من محاسن الكلام عن الفكرة في صورتها الشنيعة - ومرة يسابقون الى ذكر قائصهم ويجعلونها رقة أدبية أو نكتة شعرية أو كلمة هزلية قبل ان يذكروا غيرهم عنهم ليصرفوا الناس عن الاشتغال بها لان النفوس تكره المعاد ولذلك قيل في الامثال أقبح من معاد ويكون ذلك اخف على نفوسهم لما ان الشخص لا يتأفف من نفسه ما يتأفف من غيره ولا ينقل عليه كلامه ككلام غيره -
— حكى ان الاخفش الصغير كان يحفظ الهاجى التي هجاه بها ابن الرومي ويوردها في جملة ما يورده والحكمة فيه ما ذكرته لا ما ذكره ابن خلكان في تاريخه من انه كان يقول انوه بذكرى بها فان ذلك ان قاله الاخفش فقوله غطاء على المعنى الحقيقي ولذلك أيضاً يذكرون الاسعار ويغرون بها مرة وينهون عنها اخري فالاغراء لما قدمته في الفصل الرابع والنهى يكون حيرة ودهشاً ولذلك ايضاً يغرون بتطلب المجد والثروة تارة ويأمررون بالقناعة اخري قلقاً واضطراباً ويذمون الايام ويتضجرون ويتمللون ويستعقبون ويشعرون وهم لا يشعرون ويتفتنون وهم يفتنون ويحسبون انهم يحسنون صنفاً الا انهم هم الحاسرون ويتلفنون وهم يستقلون ويتعذرون ولكن لا يعذرون أم تسألهم خرجا فهم من مغرم مثفلون فانا لله وانا اليه راجعون والاغنياء عن ذلك كله بمعزل

وعن العناء فيه بألف منزل قد أغناهم الفعل عن القول والفضل عن الفضول والاعتذار
عن الاعتذار والاحسان عن صوغ اللسان وأنا أورد ان شاء الله تعالى أحسن ما يحضرني
من أشعار المفلوكين ومن في معنهم في هذه المقاصد كلها وإنما قلت أو من في معنهم
دفعاً لسؤال مقدر توجيهه ان المذكور في هذا الفصل من الشعر منه ما هو من كلام
الأمثال والعظماء والنبلاء فالجواب انه وان صدر عن عظيم أو نبيل فأنما ذكر بلسان
المفلوكين وشرحا لحالم ونيابة عنهم ورحمة عليهم او عند عارض فلا كة حقيقة عرضت
لوجه العظم صيرته في حكم المفلوك بحسب تلك الحالة او عند عارض فلا كة حالة
بحكم الوارد على القلة فان الوارد كما هو مقرر في كتب الصوفية اذا ورد على القلب
وشايعته النفس بالاستحسان والاستحلاء ولم يمانعه اكسب حالا واذا علمت الاحوال
المقتضية للأشعار الآتية والحامل عليها فما كها غير ناس ولا غافل عما قرره في مقدمة
الفصل العاشر فانه محتاج اليها في هذا الفصل فمن ذلك قول القائل

الى الله اشكو جور دنيا كم التي تغر الفتى حتى يوارى برمه
فتكسبه ان اقبلت حسن غيره وتسلبه ان ادبرت حسن نفسه

ومنه

ما تطعمت لذة العيش حتى صرت لليت والكتاب جليسا
اي شيء أعز عندي من العا م فما ابتغى سواه انيسا
انما الذل في مخالطة النا س فدعهم وعش عزيزاً رئيسا

ومنه

تلحى على البخل الشحيح بماله افلا تكون بماء وجهك أنخلا
أكرم يديك عن السؤال فأنما قدر الحياة اقل من ان تسألا
ولقد اضم الى فضل قناعتي وأبيت مشتملا بها متزملا
وأرى العدو على الخصاصة شارة تصف الغنى فيخالي متموّلا
واذا امرؤ افنى الليالي حيرة وامانياً افنيهت توكلا

ومنه

عجبت سعاد من ارتياحي للعلا في العدم وهو يفلّ غرب الجامح
لا يغشني الاقمار عاراً انني رحب الذراع بكل خطب فادح
ولربما نهض المقل بعيشه وجبا به المثلوث حبو الرازح
مثل السماكين اتفاعك منها بالاعزل المدحوض فوق الراح
ولئن خفيت عن الوري وفضائي كمد الحسود ونار غيظ الكاشح
فالنار في اشجارها مخبوءة حتى يتاح لها يمين القادح

ومنه

أهوى الخول لكي أظل مرفهاً مما يعاينه بنو الازمان
ان الرياح اذا عصفت لواقحا تولى الاذية شاخ الاغصان

ومنه

المرء يحظى تم يعلو ذكره حتى يزين بالذي لم يفعل
وترى الشقي اذا تكامل عبه يرمي ويبخل بالذي لم يعمل

ومنه

شغلنا بكسب العلم عن مكسب الغني كما شغلوا عن مكسب العلم بالوفر
وصار لهم حظ من الجهل والغنى وصار لنا حظ من العلم والفقر

ومنه

لا تحقرن أدياً راق روقه عن الفصاحة اما راح في شمل
قالسكر العسلي الحلو من قصب والنرجس البابلي الغض من بصل

ومنه

ينجد بي تارة ويتهم بي ضر زمان بأهله جافي
حتى كأني قذاة مقلته أو خبث فوق كاسه طافي

ومنه

وقالوا توصل بالخضوع الى الغني وما علموا ان الخضوع هو الفقر
وبيني وبين المال شتان حرّما على الغني نفس الأية والدهر
اذا قيل هذا اليسر أبصرت دونه مواقف خير من وقوفي بها العسر

ومنه

ولا تعدّن رزقا ما ظفرت به الا اذا دار بين الخلق والحنك

ومنه

لا يؤيسنك من مجد تباعده فان للمجد تدريجا وترتيا
ان القناة التي أبصرت رفعتها تنمو وتحدث أنبوا فأنبوا

ومنه

والحر من حذر الهوا ن يحاذر الامر الجسما
والعاجز المأیوف أة عدا ما يكون اذا أقيا

ومنه

المرء يجمع والزمان يفرق ويظل يرقع والخطوب تمزق
ولئن يعادى عاقلا خيره من أن يكون له صديق أحق
وان امرؤ لسعته أفعى مرة تركته حين يجر جبل يفرق
لا ألفتك ثاويا في غربة ان الغريب بكل نبل يرشق
ما الناس الا عاملان فعامل قد مات من عطش وآخر يفرق
والناس في طلب المعاش وانما بالجد يرزق منهم من يرزق
لو يرقون على وزان عقولهم الفيت اكثر من تري يتصدق
لو سار الف مدجج في حاجة لم يقضها الا الذي يترفو

هذه الايات اصالح بن عبد القدوس وقوله يتصدق هو بناء المجهول حتى يصح

المعنى المراد وهو ان الغالب على الناس قلة العقل والخفة وأصله يتصدق عليه فحذف
عليه ولو قرئ ببناء المعلوم لا نعكس المعنى وكان معناه ان العقلاء هم الاكثر وليس
بصحيح لا دراية ولا رواية وهذا الرجل اتهمه المهدي بالزندقة فأمر بحمله اليه فلما خاطبه
اعجب بفزارة علمه وأدبه وحسن ثباته فأمر بإطلاقه فلما ولى رده وقال ألسنت القائل
والشيخ لا يترك اخلاقه حتى يوارى في ثرى رمسه

إذا ارعوى عاد الى جهله كذى الضنى عاد الى نكسه
فقال بلى وانت لا تترك اخلاقك فأمر به فقتل سنة ١٦٧ فانظر الى الفلاكة قال
حكمة فكانت سبباً في قتله ومثله قول عمارة اليميني الملقب بنجم الدين الشاعر
هذا ابن تومرت قد كانت بدايته كما يقول الورى لحماً على وضم
وكان اول هذا الدين من رجل سعى الى ان يدعو سيد الامم
أراد اظهار معنى بديع مبتكر فكان سبباً في قتله في أحد الاقوال في سنة ٥٦٩ -
وكنت هممت ان اضع فصلاً في الكلمات التي كانت سبباً للحرق ضرر عظيم لاصحابها
كهايتين الحكايتين واسمها بالفلاكة اللفظية لتكون الفلاكة ثلاثة أنواع مالية ومعنوية
ولفظية ثم بدا لي في ذلك وخشيت ان يصير الكتاب ادبياً لا علمياً ولترجع الى مقصود
الفصل ومنه

ليس الجمول بعار على امرئ ذى جلال
قليلة القدر تخفى وتلك خير الليالى

ومنه

يا هذه ان رحت في شمل فما في ذاك عار
هذى المدام هي الحيا ة قميصها خرق وقار

ومنه

وليس قبح المكان مما يبرى به منصبى ودينى
فالشمس علوية ومع ذا تغرب في حاة وطنى

ومنه

احتل لحصدك فاليد ب بلطفه يستل ثاره
امضى الحديد أرقه والماء يثقب في الحجاره
والهجو بيت منه لا يطغى طويل المدح ناره
يخفى الكثير من الحلا وة في القليل من المراره

ومنه

ولا غرو أن يبلى الشريف بناقص فمن ذنب التين تنكسف الشمس

ومنه

واني واعدادي لدهري محمدا كتمس اطفاء نار بنافخ

ومنه

فان تكن الدنيا أنالك ثروة فاصبحت ذا يسر وقد كنت ذا عسر
قد كشف الاثراء عنك خلافا من اللوم كانت تحت ثوب من الفقر

ومنه

حيائي حافظ لي ماء وجهي ورفقي في مطالبتي رفيقي
ولو أني سمحت بذل وجهي لكنت الى الغني سهل طريقي

ومنه

ما الناس الا مع الدنيا وصاحبها فكيف ما اقلبت يوماً به اقلبوا
يعظمون أخا الدنيا فان وثبت عليه يوماً بما لا يشتهي وثبوا

ومنه

قالت وقد انتضت سيف الحظ والدر مما زح لذاك اللفظ
ذا حظك ما اتقصك قلت لها لو شئت لما كنت قليل الحظ

ومنه

من منصفني من معشر كثروا علي وكبروا

صادقتهم وأرى الخرو ج من الصداقة يعسر
كالخط يسهل في الطرو من ومحوه يتعذر
ومتى أردت كشطته لكن ذاك يؤثر

ومنه

إذا فأت الفتى شيثان أضحي بعيداً من ممازجة القلوب
جمال الوجه أو مال عظيم يزبن في حضور أو مغيب
فكثر المال يشفع في المئاوى وحسن الوجه يشفع في الذنوب

ومنه

ان الغني الذي ترضى معيشته لا تحقرن من الأيام محتقراً
قد يحقر المرء ما يهوى فيتركه ان العدو وان ابدى مكاشرة
إذا وترت امراً فاحذر مغبته لا من يظل على ما فات مكتئباً
كل امرئ سوف يجرى بالذي كسباً حتى يكون الى توريطه سبباً
إذا رأى منك يوماً فرصة وثباً من يزرع الشوك لا يحصد به غنياً

ومنه

أتعبت نفسك بين ذلة كادح طلب الحياة وبين حرص مؤمل
ونثرت دهرك لا خلاعة ماجن حصلت فيه ولا وقار مبجل
وأضعت حظ النفس في الدنيا وفي ال أخرى ورحت عن الجميع بمعزل

ومنه

اهل المناصب في الدنيا ورفعتها اهل الفضائل محقورون بينهم
قد انزلونا لأننا غير جنسهم منازل الوحش في الاهمال عندهم
فليتنا لو قدرنا ان نعرفهم مقدارهم عندنا اولو دروهم
لهم مريحان من جهل وفرط غنى وعندنا المتعبات العلم والعدم

ومنه

إذا كان غير الله في عدة الفتى أنه الرزايا من وجوه الفوائد

ومنه

إذا لم يكن عون من الله للفتى فأكثر ما يجني عليه اجتهاده

ومنه

إذا شئت أن تحيا سعيداً فلا تكن على حالة إلا رضيت بدونها
ومن يطلب الغالي من العيش لم يزل حزيناً على الدنيا رهين غبونها

ومنه

أني رأيت الدهر في حكمه يمنح حظ العاقل الجاهلاً
وما أراني ناثلاً ثروة كأنه يحسبني عاقلاً

ومنه

إذا وجد الشيخ من نفسه نشاطاً فذلك موت خفي
ألمست ترى أن ضوء السراج له لهب قبل أن ينطفئ

ومنه

انفض يدك من الأنام فكلهم شكا يحمل وانت عجزاً تعقد

ومنه

انفض يدك من الزمان وخيره واحذر بنيه تفز بقلة ضيره
ولقد صفوت فما وجدت مصافياً في الله أصعبه ولا في غيره

ومنه

وأخ لي تكذرت بعد صفر مشاربه
صاحبي حين لا يرى في الوري من يصاحبه
وإذا ما حظي به صد وازور جانبه

ومنه

إذا لم يكن صدر المجالس سيداً فلا خير فيمن صدرته المجالس
وكم قاتل مالى رأيتك راجلاً فقلت له من أجل أنك فارس

ومنه

وأخ ان رام مني حاجة كان بالانجاح مني واثماً
وإذا ما رمت منه حاجة كان بالرد بصيراً حاذقاً
يعمل الحيلة في الرد لها قبل ان افرغ منها ناطقاً

ومنه

إذا ما مدحت الباخين فتما تذكركم ما في سواهم من الفضل
وتهدى لهم غماً كثيراً وحسرة فان منعوا منك النوال فبالعدل

ومنه

وإذا المسافر آب مثلى مفلساً صفر اليدين من الذى رجاه
وخلأ من الشيء الذى يهديه لا إخوان عند لقائهم إياه
لم يفرحوا بقدمه وتقلوا بوروده وتكرهوا لقياءه
وإذا أتاهم قادمًا بهدية كان السرور بقدر ما أهده

ومنه

لو كنت أجهل ما علمت لسرنى جهلى كما قد ساءني ما أعلم
فأصعوى يرتع في الرياض وانما حبس الهزار لأنه يتكلم

ومنه

ان قدتم الصاحب ذا ثروة وعاق ذا فقر وافلاس
فأله لم يدع الى يتسه الا المياسير من الناس

ومنه

لا يدرك المجد من لا يركب الخطرا ولا ينال العلا من قدم الحذرا

ومن أراد العلا صفواً بلا كدر قضى ولم يقض من ادراكه وطرا
وأحزم الناس من لومات من ظماً لا يقرب الورد حتى يعرف الصدرا

ومنه

وقائلة ما بال متلك خاملاً أنت ضعيف الرأي أم أنت عاجز
قالت لها ذنبي الى القوم انى لمالم يحـوزوه من المجهد حائز
وما فائنى شيء سوى الحظ وحده واما المعالى فهى عندي غرائز

ومنه

من اخمل النفس احياء وروحها ولم يبت طاوياً فيها على ضجر
ان الرياح اذا اشتدت عاصفها فليس ترمى سوى العالى من الشجر

ومنه

ألا موت يباع فأشتره فهذا العيش مالا خير فيه
ألا موت لذيد الطعم يأتي يخلصنى من الموت الكريه
اذا أبصرت قبراً من بعيد وددت لو أنى فيما يليه

ومنه

ولو انى استزدتك فوق ما بى من البلوى لأعوزك المرید
ولو عرضت على الموتى حياة لعيش مثل عيشى لم يريدوا

ومنه

قالوا أفنت وما رزقت وانما بالسير يكتسب الليب ويرق
فأجبتهم ما كل سير نافعاً الحظ ينفع لا الرحيل المقلق
كم سفرة نفعت واخرى متلا ضرت ويكتدح الحريص ويخفق
كالبدر يكتسب الكمال بسيره وبه اذا حرم السعادة يمحى

ومنه

سافر اذا حاولت قدرا سار الهلال فصار بدرا

والماء يكسب ما جرى طيباً ويخبث ما استقرا
وبتفلة الدرر النفيسة بدلت بالبحر نحرا

ومنه

قوض ركابك عن ارض تهان بها وجانب الذل ان الذل يجتنب
وارحل اذا كان في الأوطان منقصة فالمدل الرطب في اوطانه حطب

ومنه

اذا ما نبت بالحر دار يودها ولم يرتحل عنها فليس بذي حزم
وهبه بها صبا ألم يدر أنه سيزعجه عنها الحمام على رغم
ولم يكن الدنيا تضيق على فتى يرى الموت خيراً من مقام على هضم

ومنه

وقالوا اضطرب في الارض فالررق واسع قلت ولكن موضع الرزق ضيق
اذا لم يكن في الأرض حريميني ولم يك لي كسب فمن اين ارزق

ومنه

قالوا اغترب عن بلاد كنت تألفها ان ضاق رزق تجد في الأرض مقترحا
قلت انظروا الريق في الأفواه مخترنا عذبا فان بان عنها صار مطرعا

ومنه

عود ركابك كل يوم منزلا وتنقلن كي لاتمل وتضحرا
فالما يعذب ماجرى وتلاطمت امواجه فاذا أقام تغيرا

ومنه

اذا أنا لم اجد رزقا حلالا ولم آكل حراما مت جوعا

ومنه

قالوا حبست قلت ليس بضائري حبسي واسى مهند لا يغمد

ومنه

لم ينصبوا بالشاد ناج صبيحة ال
انثين مسبوقا ولا مجهولا
نصبوا بحمد الله مل قلوبهم
شرفاً ومل صدورهم تبجيلا
ما ضره ان يزغنه لباسه
قال سيف اهل ما يرى مسلولا

ومنه

لا ينبغي للضيف ان كان ذا
حزم وتدبير وطبع لطيف
ان يتعدى أبداً طوره
ولا يرى الا بحكم المضيف
فالامر للانسان في بيته
ان شاء ان ينصف او ان يحيف
وانما ينقض أحكامه
عليه ذو جهل وعقل سخيف

ومنه

اذا شئت ان تستقرض المال منعقاً
على شهوات النفس في زمن العسر
فسل نفسك الا نفاق من كنز صبرها
عليك وارفاقاً الى زمن اليسر
فان قبلت كنت الغني وان ابت
فكل منوع بعدها واسع العذر

ومنه

اذا لم تكن ملكاً مطاعاً
فكن عبداً للمالكة مطيعاً
وان لم تملك الدنيا جميعاً
كما تختار فاتركها جميعاً
هما سببان من ملك ونسك
ينيلان الفتى الشرف الرفيعا
ومن يقنع من الدنيا بشيء
سوى هذين عاش بها وضيعا

ومنه

يا أيها العالم لا تشكى
فالخندق محسوب من الرزق
العلم لا يسلبه اهل
والمال مسلوب من الخلق

ومنه

المال اشرف ما اقتنيت فلا تكن
سمحاً به وتأث في تفصيله

ما صنف الناس العلوم بأسرها إلا ليحتالوا على تفضيله
ومنه

أحمد الله كم أجود في الله رمقلا وما يفيد المقال
كل في الأنام سحر ولكن أبا والسحر باطل بطل

ومنه

وفي الجهل قبل الموت موت لاهله وليس لهم حتى النشور نشور
وأرواحهم في وحشة من جسومهم وأجسادهم قبل القبور قبور

ومنه

من ظن أن الغنى بالمال يجمعه فاعلم أن غناه قتره أبدا
فاستغن بالعلم والتقوى وكن رجلا لا ترتجى غير رزاق الوري أحدا

ومنه

تصفو الحياة لجاهل أو غافل عما مضى منها وما يتوقع
ولمن يغالط في الحقائق نفسه ويسومها طلب المحل فتطمع

ومنه

أني نركت لدى الوري دنياهم وظلات انتظر المات وارقب
وقطعت عن نفسي المطامع ليس لي ولد يموت ولا عقار يخرب

ومنه

يقولون لي فيك انقباص وانما رأوا رجلا عن موقف الذل احما
أرى الناس من دانا هم هان عندهم ومن أكرمه عزة النفس أكرما
وما كل برق لاح لي يستغزني ولا كل من لافيت ارضاه منما
واني اذا ما فاتني الأمر لم ابت اقلب طرفي اثره متسدا
ولكنه ان جاء عفوا قبلته وان مال لم اتبعه لولا وزبما

وأقبض خطوى عن أمور كثيرة إذا لم ألقها وافر العرض مكرما
وأكرم نفسي أن أضاحك عابسا وإن أتلقى بالمديح مذمما
ولو أن أهل العلم صانوه صانهم ولو عظموه في النفوس لعظما
ولكن أدالوه فهاث ودنسوا محياه بالاطماع حتى يتجها
أشقي به غرسا وأجنيه ذلة أذن فاتباع الجهل قد كان احزما

ومنه

لا يحطن رتبتي سوء حالي آية الحسن في الجفون السقام
أما كالنار أطفأ القطر منها ولها بعد نفخة اغتلام

ومنه

أصبحت مثل السيف ابلى غمده طول اعتلاق نجاهه بالمكب
أن يعتليه صدا فكم من صفحة مصقولة للماء تحت الطحلب

ومنه

وأنت السيف أن تعدم حليا فلن تعدم فريدك والغرار
ورب مطوق بالتبر يكمو لصاحبه وللرهج اعتبار



﴿ الفصل الثالث ﴾

﴿ في وصايا يستضاء بها في ظلمات الفلاكة وبهذا الفصل نختم الكتاب إن شاء الله تعالى ﴾
اعلم يا أخي في الوفا وأخوة المصطفى خصوصا المملوك متى أن في الكمالات النفسانية
لذة تزيد على اللذات الجسدية فلا تستصفرن نعمة الله فيها متى زويت عنك الدنيا
واستحضر قوله صلى الله عليه وسلم « أن الله يعطي الدنيا لمن يحبها ولن لا يحبها ولا يعطي
الدين الا لمن يحبها وإن الانبياء لم يورثوا درهما ولا دينارا وإنما ورثوا العلم فمن أخذ منه
قد أخذ بحظ وافر » وانظر كيف يكون استجلاء لطائف العلوم شاغلا عن الأكل والوقاع
أفتراه يكون دونها لذة وهو شاغل عنها وعليك من العلوم بالكتاب والسنة والتمتع بما

فيهما من النكات واللطائف واستمد منهما برد اليقين وثلج الصدور ولا تقنع بالعلوم العقلية فانها ملساء مرثة الاقدام واصحابها يضطربون فيها اضطراب الارشية - هذا الامام فخر الدين على جلالة وامامته يصحح في بعض كتب ما يضعفه في الآخر وابلغ من ذلك ان ابن الراوندي سامحه الله صنف رسائل في خلق الاعمال وفي قدم العالم وغيرها ثم صنف هو نفسه رسائل في رد ذلك كما ذكره صاحب الفهرست ولا تجمع لنفسك بين قبح الظاهر وهو الفقر وقبح الباطن وهو الجهل وسع الناس باخلاقك ومعارفك ان لم تسعهم بمالك ومعروفك واجتنب الاساءة اليهم ان عجزت عن الاحسان لهم وخذهم بالرجاء لانه ايسر ولا تأخذهم بالخوف وان كانوا به اطوع لانه اخطر وارض بميسورهم وعظم حقيرهم فلا يحصل للنفوس مقصودها الاخالقها فلا تطلب المقصود الامنه واجعل باطنك وحده لله وكن شديد الاستهانة بأمور الدنيا ضرا ونفعاً عطاء ومنعاً حصولا وفواتاً سلامة وآفاتاً وانظر الاصلح لنفسك من ذلك قبل وقوعه وبعده فتوخه واجتهد فيه ولا تكن وكلاً بل متحرراً كيساً ورقع خرق عجزك وفلاكتك بجيلتك ومصارتك والتعرض لتفسيات الدهر والوثوب عند الفرصة ولا تيأس من روح الله قال صلى الله عليه وسلم «ان لله في أيام دهركم نفحات الا فتعرضوا لها» قل تعالى «انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون» قال الشاعر

والعاجزان الغالبان معاقب لا ينتهى ومعاتب لا يخجل

(وقال)

تب على الفرصة في موضعها فهي لا تبقى ولا تستكسب
واقطع بان ذرة من حظ خير من قنطار عقل وان جزءاً واحداً من المال خير من أجزاء كثيرة من الكمالات الفسائية والله در من سعى المال كمال الكمالات وتحقق ان المعاصي كالسموم يضر قليلاً وكثيرها مع الاستخفاف بها ومع تعظيم ارتكابها وجليها وخفيها فلا نعتر بالتستر والحيلة فان لله عيوباً من الملسكوت ناظرة اليك وان للطاعات عباقاً وشذا تفوح على أهلها وان كتموها والمعاصي تنناً وذفراً تفوح على أهلها وان أخفوها واذا نزعت عن الغواية فليكن لله ذاك النزع لا للناس وخذ الناس الى

أغراضك بمصالحهم تحقيقاً أو توهياً فإن النفوس تنخدع بالباطل كما تنخدع بالحق ولا تأخذهم بغررك المحض فقلما يساعفونك به إلا عوضاً عما سلفتهم من غرض لهم سابق وكن تواباً رجاءاً أو اباً الى الله عظيم الالتجاء اليه والاستعانة بقوته وباهر قدرته متملقاً له خاضعاً لجلاله وكن كثير الدعاء والالفاظ باسمائه تعالى وله الحمد فان الدعاء نسبتته الى استجلاب المطالب كنسبة الفكر الى استدعاء المطلوب العلمى قال صلى الله عليه وسلم «أنظوا يا ذا الجلال والإكرام» قال تعالى «قل ما يعبؤ بكم ربى لولا دعاؤكم وإياك إياك من التعويل على واحد بخصوصه من البشر والقاء الشرأشر عليه فان من ألقى شرأشره على غير الله وكله وما اختاره لنفسه وأنهاك أنهاك عن التوقيف على بواطنك وخفائك وأمرك أمرك بسد طرق العلم بذلك جهلك وتكثيف حجابك ما أمكن وكن مع الناس بلسانك وظاهرهم من كلاتهم الدنيوية التى يعتقدونها كمالاً فان الدنيا قد صارت مخارق بلا حقائق وشم أمور لا يمكن التصريح بها ولا تتم بالتلقين وأنا أسأل الله أن يوفقك لها ويوفقك على حقيقةها

(هذا) آخر ما تيسر لى كتابته فى هذا الغرض مما سهل مما حضر وفى النفس من معاودته وبسط القول فيه فان هذا الكتاب انما وضعته مسودة وانودجاً وبرنائجاً فى هذا المطلوب وفتحاً لباب عسى أن يلج فيه من حركة الله لذلك ولم أذكر فيه مما حضرنى إلا ما خفت على الكتاب من كسادد با لغرضه وكونه من الحكمة الضرورية أو من مشكلات غيرها من العلوم فيعسر فهمه أو ينتقده من لا يقف على حقيقة معناه أو لكونه تاريخاً محضاً فيصير الكتاب به أدبياً لا علمياً ولم تتسع المسادة بمجانس لما أوردته أزيد مما ذكرته لاني زحمت به بالخلخله ولزمت به لزاً بين عوائق النفسانية وشواغلي البدنية مع قلة الكتب وعدمها وما احق هذا المقام بقول القائل

واست بأول ذي همة دعت لما ليس بالنائل

يشمر الحج عن ساقه ويفمره الموج فى الساحل

وانا أستغفر الله تعالى واتوب اليه مما لعله فيه مما هو من قيل الشقة والطنطنة

او من قبيل التمويه والفسطة او من حكم لم يصادف الحق او قول لعله لم يوافق

ذات النور

كلمة للناشر

ترتاح القلوب الموحدة والنفوس الالية التي سحقها الدهر بهوميه لسماع
انباء امثالهم ممن جافاهم الحظ وصادقهم النكد وشئت منهم الايام اذ تجد في
ذلك عزاء لمصابهم وتسلية لاقتدتهم وقد قيل في المثل الذي سار سائرهم اذا
عمت المصيبة هانت فصبت نفسى لنشر كتاب في هذا الباب ترتاح اليه النفوس
المنكودة وتجد فيه عزاءها الجميل اذ جمع من نكبهم الفقر المدقع من اماجد
الاكارم وافاضل العلماء ونوابغ الحكماء الذين كانوا غرة في جبين الدهر
وشموساً يستضاء بها في غياهب الجهل وبقيت ما آثرهم على مدى الازمان تنطق
بما نشروه من العلوم والفنون

وقد عثرنا على هذا الكتاب في مكتبة العلامة الفاضل المرحوم الشيخ
احمد الزرقاني وراجعناه على نسخة اخرى من مكتبة صديقي الفاضل احمد

(ب)

بك تيمور وصححه العلامة الفاضل الشيخ عطيه البشارى احد اساتذة المدارس
الاميرية والنايبة الفاضل الشيخ نصر العادلى احد مصححي المطبعة الاميرية
واضافا عليه بعض شروح في المواضع التي يصعب فهمها فأصبح بحمد الله
يحتال في ثوب قشيب من الصحة وبهاء الطبع وجودة الورق

وهذا الكتاب الذي رسمه صاحبه بهذا الاسم الفارسي (الفلاكة
والمفلوكون) اي الفقر والفقراء وحيد في بابه ولم ينسج على منواله حلال فيه
الفقر وذويه تحليلا دقيقا اذ بحث فيه عن معناه واسبابه وعلة وذويه
وحالتهم واورد فيه اشهر من عضهم الفقر بناه واناخ عليهم الدهر بكل كلكه
وما قالوه من رقيق النظم في هذا المعنى مع ترتيبه ترتيبا لطيفا والكتاب يخبر
عن طول باع واضعه في الانشاء والفلسفة والجدل ودقة البحث وسلامة
الذوق

وسنرف لاهل العلم والادب غيره من غرر الكتب وسنوالى طبعها
بدون توان عساني اخطو كغيري خطوة في خدمة العلم واعلاء شأنه والله
اسال ان يهدي الى السبيل ويشجعني باقبال اهل العلم على اقتناء ما اظهره
لهم من جليل الكتب والله يهدي لأقوم سبيل

خليل صادق

فهرست كتاب الفلاكة والمفلوكين

صحيفة

خطبة الكتاب

- ٣ الفصل الاول في تحقيق معنى المفلوك
- ٥ الفصل الثاني في خلق الاعمال وما يتعلق به
- ٨ الفصل الثالث في أن التوكل لا ينافي التعلق بالاسباب وان الزهد لا ينافي كون المال في الدين
- ١٤ الفصل الرابع في الآفات التي تنشأ عن الفلاكة وتستلزمها الفلاكة وتقتضيها
- ٣٦ الفصل الخامس في أن الفلاكة والاهمال ألصق بأهل العلم وألزم لهم من غيرهم وبيان السبب في ذلك
- ٤١ الفصل السادس في مصير العلوم كالات نفسانية وطاعة من الطاعات ليس الا بعد كونها صناعة من جملة الصناعات وحرقة من الحرف
- ٥٣ الفصل السابع في السبب في غلبة الفلاكة والاهمال والاملاك على نوع الانسان وبيان ذلك
- ٥٦ الفصل الثامن في أن الفلاكة المسالية تستلزم الفلاكة الحالية
- ٥٨ الفصل التاسع في أن التماق والخضوع وبسط أعذار الناس والمبالغة في الاعتذار اليهم واظهار حبهم ومناصحتهم من أحسن أحوال المفلوكين وأليق الصفات بهم وأفضاها الي مقاصدهم و بيان الدليل على ذلك
- ٦١ الفصل العاشر في تراجم العلماء الذين تقلصت عنهم دنياهم ولم يحظوا منها بطائل
- ٦٣ ترجمة . القاضي عبد الوهاب
- ٦٤ د ابن مالك
- ٦٤ د النضر بن شميل
- ٦٥ الاخفش الصغير — التلعفري محمد بن يوسف — الترمذي المحدث

- ٦٦ ترجمة يحيى بن على — الابرودي — الشتريني
- ٦٧ » الاربلى — السهروردي
- ٦٨ » الحافظ عبد الغنى المقدسى
- ٦٩ » محمد بن عبد الرزاق — الخليل بن احمد
- ٧٠ » أبو الطيب الطبرى — ابو عثمان ربيعة بن ابى عبد الرحمن شيخ مالك بن أنس وهو ربيعة الراى — المازنى
- ٧١ » السيرافى — نجم الدين ابن أخى ابن خلكان — الانماطى — بدر الدين بن مالك
- ٧٢ » العفيف التلمسانى — الحريرى
- ٧٣ » الشيرازى — ابن دريد — يحيى بن اكرم
- ٧٤ » بدر الدين محمد بن على بن يوسف بن هود
- ٧٥ » القاضى رفيع الدين — البدر التستري — ابو عبيدة النحوى
- ٧٦ » ابن هانئ — صاعد الربيعى
- ٧٧ » ابن النحاس — ابو الحسن بن صاعد الصدفى — التاج المراكشى — العلم الاصفونى
- ٧٨ » الفخر الفارسي — الشيخ خضر الكردى — ابن الخشاب
- ٧٩ » ابن برى — الباجي
- ٨٠ » الحافظ المزى — ابو جعفر النحاس — مروان بن ابى حفصة
- ٨١ » ابن الفقيه الطاهرى — الحسن بن سفيان
- ٨٢ » بشر بن غياث — واصل بن عطاء المعتزلى — ابو حاتم الرازى
- ٨٣ » سيبويه — بن أبى شريك النخعى
- ٨٤ » ابن يونس — ابو بكر النيسابورى
- ٨٥ » شمس الدين التلمسانى — ابن حزم الظاهرى — ابو الحسن على بن بوعث

صحيفة

- ٨٦ ترجمة ابو حاتم السجستاني
 ٨٧ » ابن الجبان الاصفهاني - السبلي
 ٨٨ » ابن دحية الكابي - المسعودي
 ٨٩ » الشاطبي - ابن طارق - القاضي الفاضل - محمد بن محمد بن أبي
 الطاهري الاياري
 ٩٠ » عبد الله بن خلف - شميم الشاعر
 ٩١ » الجزولي
 ٩٢ » التاج الكندي - ياقوت الحموي
 ٩٣ » ابن معطي - الاسفرايني
 ٩٤ » محمد بن نصر الله الكوفي - اليزدي
 ٩٥ » فطويه - النيسابوري
 ٩٦ » السجزي - ابن نباته
 ٩٨ » الزبيدي - السهروردي
 ٩٩ » الميداني - أبو العلاء الهمزاني
 ١٠٠ » ابن مكتوم
 ١٠١ » ابن خالويه
 ١٠٢ » ابن الجصاص - ابن بقي
 ١٠٣ » ابن نونحت - الصولي - ابن ظفر
 ١٠٤ » ابن السكيت - ابن النبي
 ١٠٥ » ابو سهل الصعلوكي - الغزي
 ١٠٦ » الفارابي
 ١٠٨ » الهروي - ابن فارس اللغوي
 ١٠٩ » جمحة - ابن الحياط

﴿ و ﴾

صحيفة

- ١١٠ ترجمة ابن طاهر المقدسي — محمد بن الهبارية
- ١١٢ • ابن المنير — النفيس — أبو الصلت
- ١١٣ • أبو بكر بن العسكري — أبو الحسن الربعي
- ١١٤ • القالي — البيهقي — الاصطخري
- ١١٥ • الاسترابادي — أبو هفان النحوي
- ١١٦ • الرياشي — ابن بابشاذ
- ١١٧ • ابن الانباري — الواحدي — العكبري
- ١١٨ • الحريري
- ١١٩ • ابن الحجاز
- ١٢٠ • الفصل الحادي عشر في مباحث تتعلق بالفصل الذي قبله — النواوي —
السهروردي — الرسخي — أبو اسحاق الخوي
- ١٢٣ • الامام مالك — الامام ابو حنيفة — الامام احمد بن حنبل
- ١٢٤ • البويطي — البخاري
- ١٢٥ • النسائي — ابو عمر القفي
- ١٢٦ • ابن الريات — ابن الدهان
- ١٢٧ • ابن عطاء — ابن تينود
- ١٢٨ • ابن مقلة الكاتب
- ١٢٩ • الفصل الثاني عشر في اشعار المفلوكين ومن في معاهم وبيان ان الحامل عليها
انما هو الفلاكة
- ١٤٢ • الفصل الثالث عشر في وصايا يستضاء بها في ظلمات الفلاكة

